

格致藥 反誠箴에 나타난 李濟馬의 哲學思想에 關한 考察

張賢鎭* · 宋正模* · 宋一炳*

I. 論 論

反誠箴은 東醫壽世保元을 著述하시기 바로 전 李濟馬 先生이 57세 되던 해에 완성하시었다.¹⁾ 反誠箴에서 反誠이라함은 “反於誠而自警也”라 말하고 “反誠은 學問하는 것인데 學問하는 길은 求其放心하는 것”이라하여 맹자의 “求放心” “存心養性” “不動心”²⁾ 등의 精神을 이어받았다고 하겠다. 또한 儒略에서 이미 완성해놓은 事心身物의 內容을 이용하고 易學에서 太極 兩儀 四象 八卦등의 分化構造를 인용하여 反誠箴의 篇名 구분에 사용하였다.

李濟馬는 醫學者로서 뿐만 아니라 牧民官으로서의 생애를 살아왔기에 그의 著述에는 의외로 君子 小人論이나 處世論 國家運營論 등 여러 가지로 醫學과 직접 관계가 없는 듯한 내용이 많이 나오고 있다. 그러나 人事를 다룸에 있어서 그 環境과 社會的인 適應 態度도 역시 그 사람을 파악하는데 중요한 것이기 때문에 의의가 있다고 보겠다.

이에 著者는 格致藥 反誠箴에 나타난 李濟馬의 哲學思想에 대해 考察해보고자 한다.

II. 文獻 資料

1. 乾箴 事之始 存心 中庸之道 上 該

가) 乾(上)

- 1) 戴天料往 - 悠遠 - 安思
履地擇來 - 博厚 - 安欲
出門觀物 - 宏壯 - 安包
遊燕守己 - 實廣 - 安趣
- 2) (詰辨 器守 行檢 度量) 無(錯 狹 缺 漏)
- 3) 在彼無惡 在此無 敬其瞻視 正其衣冠 - 善人
- 4) 可以(往來 臨 立)也 獨(往來 臨 立)能(成 得 通 修)
- 5) (時 權 位 利)之所在 必察其(時 權 位 利)
- 6) 獨(往來 臨 立)能(成 得 通 修) 不爲(誑 誣 詒 譎)也
- 7) 可以(往來 臨 立)也 獨(往來 臨 立)不(迷 跌 亂 懼)
- 8) 不知其(算 包 趣 造) 不可(妄議 輕謨 苟勉 浪綏)
- 9) 獨(往來 臨 立)不(迷 跌 亂 懼) 不(妄議 浪綏 輕謨 苟勉)也

* 경희대학교 한의과대학 사상의학교실

- 10) 一(誑誣詒譎)所(往來臨立) 百(誑誣詒譎)起焉
 - 11) (誑誣詒譎)所(往來臨立) (誑誣詒譎)必爭(誑誣詒譎)
 - 12) 以若所(往來臨立) 行若所(往來臨立)
 - 13) (誑詒譎誣)於(誑詒譎誣)中 實是(愚誑痴詒駿譎蒙誣)
 - 14) (驕夸矜伐)心所(往來臨立) 欣然有(往來臨立)
 - 15) 第(往來臨立)觀之 不必欣然
 - 16) 人心多(私辟邪慾) 以(私辟邪慾)牽(私辟邪慾)
 - 17) 與人(妄議輕譏苟勉浪綏) 應有後(患悔恨累)
 - 18) 臨渴掘井 必不得井 執水求火 必不得火 反而求之 可以來往 思而得之 可以立臨
 - 19) 墨必行黑 朱必行赤 驕往驕失 夸來夸失 不聞圖之 可無驕矜 不觀圖之 可無 伐
 - 20) (智仁禮義)之所(往來臨立) 天下(不哀皆樂 不怒皆喜)
 - 21) (智仁禮義)者為(意志慮膽) 萬(意志慮膽)同(智仁禮義)
 - 22) 此(意志慮膽)所(往來臨立) 萬(意志慮膽)(不哀皆樂 不怒皆喜)
 - 23) 誠之所(往來臨立) 天下無憂
 - 24) 誠者為(意慮膽志) 無(誑詒譎誣) 無(驕矜伐夸)
 - 25) 此(意志慮膽)所(往來臨立) 百(往來臨立)無憂
 - 26) (水火木金)極(清燥真利)也 (波濕枝刀)不(揚侵曲鈍)也
 - 27) (山澤雷風)恒(止說動入)也 能為(止說動入)也
- 十) 乾(下)
- 1) 道世者 天命之道也 天命之道 孰可須臾

- 離於斯乎
德也者 人性之德也 人性之德 何不顯沛 必於是乎
- 2) 是故 君子 必戒慎乎其所不覩 而慎獨致知 恐懼乎其所不聞 而慎獨致知
 - 3) 喜怒哀樂之未發 謂之中 發而皆中節 謂之和 慎獨而致知者 天下之大本也 修身而行世者 天下之達道也
 - 4) (往來臨立)必有(哀樂怒喜) 喜怒哀樂 人性也 往來臨立 天命也
 - 5) 以天命而授人性者 天命之性也 以人性而順天命者 率性之道也 喜怒哀樂之未發即致知慎獨也 致知慎獨即戒慎恐懼也 致知慎獨 不息而久則 修道之教也
 - 6) 既有往來立臨之命則 亦自有不往來立臨之命也 既有喜怒哀樂已發之性則 亦自有喜怒哀樂未發之性也
 - 7) 不來往不立臨之命 豈非處獨之命乎 獨之所性 孰如戒慎恐懼漸次以中乎
 - 8) 是故喜怒哀樂者 來往臨立之間 與人相接之性 而有節不節也 戒慎恐懼者 不來往不立臨時 自己獨得之性 而有中不中也
 - 9) 自己獨得之性 盡於內則 與人相接之性 盡於外也 性之德也 合內外之道也 時措之宜也
 - 10) 知天然後 喜怒哀樂 已發而節也 知人然後 喜怒哀樂 未發而中也 知天知人 聖之所能也 抑其次者 雖賢也能之乎
 - 11) 是故君子 必恒常戒慎恐懼於閑居獨處之時則 來往臨立之間 自然寡過 而閑居獨處之所得 亦終至於悠遠博厚高明矣

- 12) 高明則 知天知人矣 其次致曲 曲能有誠 擇善而固執 誠之者 人之道也 皆謂此也
- 13) 洞知天下人心之善性然後 喜怒哀樂 已發而節也 洞知天下人心之惡慾然後 喜怒哀樂 未發而中也
- 14) 君子所性 雖大行不加焉 窮居不損焉 知天知人故 大用則大用 小用則小用 分定故也
- 15) (戴天 履地 出門 遊燕)以(往來 臨立) 平均(天時 地利 人謨 人才)
- 16) 無人與(往來 臨立) 可以獨(往來 臨立)
- 17) 天不與(時 謨 才 利) (窮 困 賤 貧) 亦何怨
- 18) 富貴顯達 生民之主宰也 誑詒譏誣 名利之機關也

2. 兌箴 事之終 守身 中庸之道 上

ㄅ) 兌(上)

- 1) 在(務 遇 黨 所) (意 心 身 形)在(務 遇 黨 所)上
- 2) (依杖 羽翼 衛桿 保護) 可(信 親 取 處)可(疑 疏 舍 措)
- 3) (耳目 賓客 追隨 僕御) 有(從 成 扶 保)有(橫 傾 顛 奪)
- 4) (事務 交遇 黨與 處所) 莫如(果斷 寬 弘 正大 寧重)
- 5) (果斷 寬弘 正大 寧重) 可(定 信 疑 得 親 疏 了 取 舍 辨 處 措)
- 6) 在(務 遇 黨 所) 不失(料 度 敦 敬 廉 潔 矚 勉)
- 7) (料 度 敦 敬 廉 潔 矚 勉) 必(聽 觀 察 揣)其(言 心 態 欲)
- 8) (誠 誑 邪 正 敬 慢 忠 竊) (兆 包 露 隱)

於(言脈 心頭 態表 欲中)

- 9) (誑言 邪心 慢態 竊欲) 豈其無(橫 傾 顛 奪)
- 10) (信疑 親疏 取舍 措處)明白 必有(依 杖 羽翼 衛桿 保護)
- 11) (料 度 敦 敬 廉 潔 矚 勉)不失 能(總 耳 目 統 賓 客 帥 追 隨 管 僕 御)
- 12) (意 心 身 形)在(務 遇 黨 所)上(聽 觀 察 揣)其(誑 傾 顛 奪)也
- 13) 務於世務 極大其務 大則濟世 能任泰山 默則宜默 務於己務 極細其務 細則正己 如烹小鮮 行則宜行 遇於世遇 極大其遇 遇於己遇 極細其遇 黨於世黨 極大其黨 黨於己黨 極細其黨 所於世所 極大其所 所於己所 極細其所
- 14) 善於(務 遇 黨 所)者 廣置(依杖 羽翼 衛桿 保護)
- 15) (依杖 羽翼 衛桿 保護)之廣 無敵其(時 權 位 利)
- 16) (務 遇 黨 所)若求美 無窮其美
- 17) 遲遲以(時 權 位 利) (時 權 位 利) 莫斯美
- 18) 遲遲以成 厚成以成 速速以成 薄成以成 遲遲以成 天實成之 速速以成 人成傾之
- 19) 在(務 遇 黨 所) 必廣其(意 慮 膽 志)
- 20) (意 慮 膽 志)廣 自無(驕 矜 伐 夸)心
- 21) (聞 見 謨 猷 才 能 技 巧) 不可不修
- 22) (聞 見 謨 猷 才 能 技 巧) 得於(耳 目 賓 客 追 隨 僕 御)
- ㄗ) 兌(下)
- 1) 泰山雖大 土壘成大 巨河雖深 細流成深 大人雖大 其數亦少

- 小人雖小 其數亦多
- 2) 所貴乎大者 以其治小也 所貴乎多者 以其合少也
- 3) 大者 知其爲大者則 可愛也
多者 知其爲多者則 又愛也
大者得之 小者在中
多也 歸之少也 焉往
- 4) 無以大輕小
無以多忽少
狎悔君子 罔以盡人心
狎悔小人 罔以盡其力
- 5) 大者之心 有誠僞誠
僞之機 趨於義利也
義利之機 不可以力爭也
- 6) 多者之力 有強弱
強弱之形 決於向背也
向背之形 不可以計勝也
- 7) 天下莫大之(聞見 謨猷 材幹 技巧)
都出於以君子之(聞見 謨猷 材幹 技巧)
度小人之(聞見 謨猷 材幹 技巧)
而小人之(聞見 謨猷 材幹 技巧) 最爲難(探 測 和 馴)
- 8) 以一人之心 而有君子之心焉 有小人之心焉
君子之心 易知 小人慚心 難知
- 9) 易知之心 多而難知之心 小者 名曰 君子
難知之心 多而易知之心 小者 名曰 小人
- 10) 性純善也 聖人與君子小人一同也
心可以善惡也 聖人與君子小人萬殊也
- 11) 性理也 未來也 聖人與君子小人 一同理於未來也
心欲也 見在也 聖人與君子小人 萬殊欲於見在也
- 12) 一同者 善也 一同故 易知也
萬殊者 惡也 萬殊故 難知也
- 13) 天下莫大之(聞見 謨猷 材幹 技巧)
- 非人足於君子易知之(聞見 謨猷 材幹 技巧)
而必求足於小人難知之(聞見 謨猷 材幹 技巧)
- 14) 易知之心 知之則 明德也
難知之心 知之則 新民也
- 15) (聞見 謨猷 材幹 技巧)之術 (聞見 謨猷 材幹 技巧)於小人
- 16) 四者之術 體之於吾心 而行之於小人則天下之小人 皆吾之師 而亦吾之徒也
誠如是也 更有何患於天下
- 17) 耳目手足 君子小人 毫釐不差
心術高低 君子小人 天壤不同
曲能小技 小人之力 廣奏其效
說計詐謨 君子之心 恒所不及
- 18) 爲君子而謨小人者
好間而好察邇言
隱惡而揚善 執其兩端
悉其技能 盡其詭詐而用中也
- 19) 不悉技能 何以取其所長
不盡詭詐 何以棄其所短
如此則 小人自伏矣
- 20) 小人自伏則 小人之黨
觀於一小人之自伏 而衆小人 亦胥匡以正
全隱悉歸於君子矣
- 21) 此所以君子 莫大乎與人爲善
而聞見之術 謨猷之術云云也
- 22) 子曰道不遠人 人之爲道
而遠人 不可以爲道
以人治人 其則不遠
尙可爲遠乎
- 23) 天下凡能之 細而多者 得之則
大而全者 自得也
小人之詭計詐謨
若能每日得之於小人

- 君子之大德大道
必也每日積之於君子
- 24) 或曰君子之術 如是則無乃用譎耶
曰天下小民 其數億萬 林林蔥蔥
摩之莫往 招之莫來 不如是
莫可體而帥之也
非用譎也 乃誠明之道也
- 25) 商鞅 - 刑法 佛氏 - 慈悲 楊氏 - 爲我 墨氏 -
兼愛 王安石 - 名律 老氏 - 無爲
從古及今 反此誠明 而能治之者 有之乎
- 26) 而聖人 不逆詐 不僂不信
故大舜 隱惡而揚善 今子之言曰
小人之詭計詐譎 每日得之云
此果誠明也 吾斯之未能信
- 27) 曰知人詭詐故 隱惡
知人技能故 揚善也
不察詭詐 不問技能
何所隱而 何所揚乎
- 28) 知人詭詐故 不逆詐也
知人技能故 不僂不信也
不察詭詐 不問技能
必逆詐而 僂不信也
- 29) 伎輒之徒 見人過失 而輒揚之者
其見小而 惡人有技 倖人有詐也
- 30) 都出於不察詭詐 而自行詭詐 惡人有技而
倖人有詐
厭於其難 而獵於其易之故也
- 31) (格物致知 誠意正心 修身齊家 治國平天
下) 都在於察乎詭詐
- 32) (怨天尤人 反道敗德) 必在於不察詭詐也
曰大哉子之言也 大而至於子之言也
- 2) 與人譎(生能慧機) 謂之能(辨思問
學)
- 3) (忠敬恭信)則(敦儉質實 愨密謹
慎)矣
- 4) 能(辨思問學)則(強力才能 權衡
識見)矣
- 5) 萬人各(止行遇決)人(趨強力 就才
能 倚權衡 歸識見)
- 6) 我有(強力才能 權衡 識見) 人必(趨
就 倚 歸)我
- 7) 雖有(強力才能 權衡 識見) 若無(忠
敬恭信)心
- 8) 人既(趨就倚歸)我 我必行(奪傲凌
欺)
- 9) 萬人同(居群合散)人(保敦儉 助質
實 佑愨密 謹謹慎)
- 10) 我有(敦儉質實 愨密 謹慎) 人必(保
助 佑 援)我
- 11) 雖有(敦儉質實 愨密 謹慎) 若怠能(辨
思問學)
- 12) 人既(保助佑援)我 我必行(作懶侈
奢)
- 13) 敬於其(居群合散) 必謹其(止行遇
決)
- 14) (止行遇決)雖名(止行遇決)實
是同(居群合散)
- 15) 好人所好 博施濟人 好人所惡 博取肥己
天下皆好 大舜爲聖 天下皆惡 盜賊爲愚
- 16) 與人有德 人必德之 與人有怨 人必怨之
無曰尋常 不是尋常 無曰姑舍 不可姑舍
- 17) 義心一動 無所不義 欲心一動 無所不欲
戰戰兢兢 可保其局 淫淫浸浸 還入其境
- 18) 有而益有 綽綽有餘 無無應有 片片不足
學如不及 非但爲己 惟恐失之 抑亦施人
- 19) 先於治身 無不治人 先於用人 亦不用身
3. 坤 物之本 存心 大學之德 下 敬
- 1) 獨(止行包計)有誠 謂之(忠敬恭
信)心

- 夙興夜寐 靜而思之 一言蔽曰 無詐己矣
- 20) 隨(居群合散)以(居群合散)四海同(居群合散)
- 21) 修(止行遇決)以(止行遇決)百(奪傲凌欺)爭(止行遇決)
- 22) 隨居以居 天下信我 修止以止 天下疑我
天下信我 不可行詐 天下疑我 不可行奪
- 23) 隨(居群合散)修(止行遇決)此非樂(止行遇決)乎
- 24) 謁然治身 民相愛敬 - 學教以興 - 鄉里富知
百度皆治
譁然用人 民相貪戾 - 學教以廢 - 鄉里貧愚
百度皆亂
- 25) 敬則必學 愛則必教 學非徒學 敬則學也
教非徒教 愛則教也
- 26) 有人肅然 敬心具足 雖曰未學 吾必謂之學矣
有人閤然 愛心具足 雖曰未教 吾必謂之教矣
- 27) 學有假學 假學佯敬 教有假教 假教佯愛
佯愛雖愛 終異眞愛 佯敬雖敬 終異眞敬
嗚呼 愛敬者 禮樂之實也
禮樂 豈可以聲音笑貌效之乎
- 28) 愛主愛下 敬主敬上 先生父兄 必有其教
後生子弟 必有其學
愛中有教 敬中有愛 先生父兄 亦有所學
後生子弟 亦有所教
- 29) 禮必有樂 樂必有禮 合則一物 分則二名
上愛下敬 先後有序 上敬下愛 先後有和
- 30) 敬偏失和 禮勝樂壞 愛偏失序 樂勝禮壞
嗚呼 禮云禮云 妄尊云乎哉 樂云樂云 凌犯云乎哉
4. 良箴 物之末 守身 大學之德 下
- 가) 良(上)
- 1) 大(疆遊遊 野茫茫 衢浩浩 郊蕩蕩) 莫非我(疆野衢郊)
- 2) 與衆同(疆野衢郊) 何莫非我
- 3) 四海同(耳目鼻口) (學識威儀技藝方略)相似
- 4) 得於(師擴離婁子都易牙) 皆期其(聲色嗅味)
- 5) 天下有(動能慧誠) (動能慧誠) 得(方略技藝威儀學識)
- 6) 同(動能慧誠)相招(規法雅操蘊畜智點)相(愛勉敬好)
- 7) 雖則(智點蘊畜雅操規法) (誘導寬諒清淡信睦)不(綉要伐挾)
- 8) (導諒淡睦)而又(綉要伐挾)奚其爲(導諒淡睦)
- 9) (愛勉敬好)而不(褻阿狎玩)是曰善(愛勉敬好)
- 10) (閭巷局方聚團和同)有(庄修讓時)萬民同(庄修讓時)
- 11) (閭巷局方聚團和同)雖(庄修讓時)哲人能(庄修讓時)
- 12) (圖嫉妬奪)人之(物能賢務)曰(慾逸放私)
- 13) (閭巷局方聚團和同)之疾在(慾逸放私)
天下之(愚駿癡蒙)者 皆罹此疾
- 14) (愚駿癡蒙)人之(慾逸放私)滿於(閭巷局方聚團和同)
天下之(愚駿癡蒙) 其數亦如其(慾逸放私)
- 15) 哲人之(往遊觀動) 大於天下(往遊觀動)於天下
而(往遊觀動)於無(慾逸放私)
- 16) (閭巷局方聚團和同)之(愚駿癡蒙)人 人人終不爲哲人者
無他(慾逸放私)之故也
- 17) 天下億兆之命 在厥初生 莫不各受哲命於天

而考其終也 亦莫不各供成命於天也

無曰 高高在上 視之而不見 聽之而不聞 體物而不可遺

- 18) (閭巷 局方 聚團 和同)之間 有人好(慾逸 放私) 彼蒼者天 必使此人 不敢天然 舉頭 稱(勤能 慧誠)於大(疆野 衢郊)
- 19) (閭巷 局方 聚團 和同)之(勤能 慧誠) 敗(慾逸 放私) 敗(慾逸 放私)之(勤能 慧誠) 不足稱(勤能 慧誠)於大(疆野 衢郊) 皆曰咨嗟
- 20) (慾逸 放私)有無 大(疆野 衢郊) 明知 (勤能 慧誠)之多少 (閭巷 局方 聚團 和同)必知

4) 艮(下)

- 1) 富貴顯達 合於君子 君子器也 貧賤困窮 合於小人 小人器也
- 2) (貧賤 困窮)人之心 (貧賤 困窮) 故不(恣慢 僭擅)
- 3) (勤能 慧誠)人之心 (勤能 慧誠) 故不(恣慢 僭擅)
- 4) (恣慢 僭擅)人之心 (富貴 顯達) 故益(恣慢 僭擅)
- 5) 天下(勤能 慧誠)人 身不擊(恣慢 僭擅) 而(恣慢 僭擅)自擊(恣慢 僭擅) 天下(恣慢 僭擅)人 身自擊(勤能 慧誠) 而(勤能 慧誠)自得(勤能 慧誠)
- 6) 天下(恣慢 僭擅)人 勝必欣然而來 來益(恣慢 僭擅) 天下(勤能 慧誠)人 敗亦可喜而去 去益(勤能 慧誠)
- 7) (恣慢 僭擅)滿天下 (勤能 慧誠) 不安(餐坐 接時)

- 8) (閭巷 局方 聚團 和同)有(餐坐 接時) 不可(素餐 閑坐 浪接 費時)
- 9) (餐坐 接時)而(明辨 慎思 審問 博學) (餐坐 接時)不(素餐 閑坐 浪接 費時)
- 10) 爲(恣慢 僭擅)所困 雖有其(慾逸 放私) (慾逸 放私)無暇(慾逸 放私)
- 11) 地方中央 方略秘密 人民湊集 技藝隱藏 器術都聚 威儀謙讓 機變總會 學識韜晦
- 12) 雖則(秘密 隱藏 謙讓 韜晦) 無不得(基位 權教)
- 13) 匪窮(秘密 隱藏 謙讓 韜晦) 自然(秘密 隱藏 謙讓 韜晦)
- 14) (從容 徘徊 漸染 信昭)以(處立 遇導) 聊以(盤桓 修整 動章 作成)
- 15) 雖則(陋巷 阿澗 街井 荒郊) 亦可(從容 徘徊 漸染 信昭)
- 16) 匪癖(陋巷 阿澗 街井 荒郊) 適好(陋巷 阿澗 街井 荒郊)
- 17) 方百里 四境之內 衆人耳目心量 神明異常 此之謂 天視天聽
- 18) 貧人之心 貧故不恣 勤人之心 勤故不恣 恣人之心 不貧故能恣

5. 離箴 心之急 存心 整齊知行之術 左

7) 離(上)

- 1) 耳目鼻口 爭其黠也 肺脾肝腎 爭其雄也 腸胃胞子 爭其莊也 四肢百骸 爭其強也
- 2) 舒卷隱見 言之機也 升降俯仰 心之圖也 出入往來 體之立也 屈伸收放 力之得也
- 3) 萬(黠 雄 莊 強)爭(機 圖 立 得) 小

(總統帥管)必慕(達人 大吏 豪士 酋長)之(驕矜伐夸)

- 10) 敬人 於當敬而敬之則 得人之知勇清優
而天下之知勇清優 皆歸於我矣
艷人 於不當艷而艷之則 得人之愚怯濁劣
而一身之愚怯濁劣 疊積於我矣
- 11) 置身於隆 而以身為善則 其善益隆 而明德
新民 無不為矣
置身於污 而以身為利則 其利益污 而踰墻
穿穴 有所為矣
- 12) 艷人之欲 深淵也 置身之怠 薄冰也
詩云戰戰兢兢 如臨深淵 如履薄冰
書曰惟精惟一 允執厥中 果能惟惟一 自然
不入深淵 不陷薄冰
- 13) 學而不思則罔 思而不學則殆
學人之知勇清優而得之則 執中也
思己之污拙而改之則 執中也
學而又思則 執中也
思而又學則 執中也

6. 震箴 心之緩 守身 整齊知行之術 左

- 1) (籌策 雄武 儀範 材力)(天下 世間 人倫 疆域)之(籌策 雄武 儀範 材力)也
- 2) (言語 蘊抱 容止 勤勞)人(席襟堂所)之(言語 蘊抱 容止 勤勞)也
- 3) (籌策 雄武 儀範 材力)可以(遠施 大包 廣排 康濟)
於(天下 世間 人倫 疆域)不可(銜耀 鬻誇)之於人(席襟堂所)
- 4) (言語 蘊抱 容止 勤勞)常患 不易於人(席襟堂所)
何敢輕之於(天下 世間 人倫 疆域)
- 5) 天下之(知勇清優)未嘗不簡簡以為(知勇清優)
而合之於衆(知勇清優)則其(知勇

清優)困(知勇清優)

- 6) (知勇清優)必通天下之(知勇清優)
然後 可以立於衆(知勇清優)
- 7) 籌策 彌滿於六合 而言語平正於一席者 意
誠之言語也
雄武 通融於大衆 而蘊抱敦篤於一襟者 心
正之蘊抱也
儀範 包涵於億兆 而容止整齊於一堂者 身
修之容止也
材力 周足於全境 而勤勞真的乎一所者 力
至之勤勞也
- 8) (言語 蘊抱 容止 勤勞) 必謹於人(席襟堂所)
而(籌策 雄武 儀範 材力) 重難於(天下 世間 人倫 疆域)者
吉人之(言語 蘊抱 容止 勤勞)也
- 9) 籌策 雄武 儀範 材力) 必(銜耀 鬻誇)
於人(席襟堂所)
而(言語 蘊抱 容止 勤勞) 行(倭 僞 荏 假)於(天下 世間 人倫 疆域)者
未如何之(言語 蘊抱 容止 勤勞)也
- 10) (言語 蘊抱 容止 勤勞) 可以恒(沈 敬 忠 篤)其(默 私 獨 常)
- 11) (籌策 雄武 儀範 材力)可以(韜 藏 謙 畜)之為(奇 壯 閑 健)
- 12) (意誠 心正 身修 力至)之(意 心 身 力)
急於自(知勇清優)
而未暇悅(愚怯濁劣)
(意不誠 心不正 身不修 力不至)之(意 心 身 力)
急於悅(愚怯濁劣)
而未暇自(知勇清優)
- 13) (意不誠 心不正 身不修 力不至)者(意 心 身 力)
壓於(知勇清優)也
(意 心 身 力)厭於(知勇清優)故
必(銜耀 鬻誇)

- 些小之(知勇清優)於(愚怯濁劣)人之(席襟堂所)而求合乎(愚怯濁劣)人之(意心身力)也
- 14) 苟不誠好之於(意心身力)也爾矣若誠好之則天下之(知勇清優)雖有大小小大之(知勇清優)必相帥而同歸於好之者之(意心身力)矣其如是也敦能禦之
- 15) (天下世間人倫疆域)者衆(知勇清優)之(天下世間人倫疆域)也(意誠心正身修力至)而樂(知勇清優)者合行乎其中矣(意不誠心不正身不修力不至)而行(佞僞荏假)者實難行於其中矣
- 16) (言語蘊抱容止勤勞)易失預備人(席襟堂所)
- 17) 實有(籌策雄武儀範材力)人無不知
- 18) (籌策雄武儀範材力)未成於(天下世間人倫疆域)則(言語蘊抱容止勤勞)亦失於人(席襟堂所)
- 19) 廣博之(知勇清優)(知勇清優)無不(知勇清優)而(知勇清優)若不(知勇清優)
- 20) 勿犯以(知勇清優)(愚怯濁劣)必攻(知勇清優)
- 21) (知勇清優)不慮(愚怯濁劣)奚其爲(知勇清優)
- 22) 以(知勇清優)犯(愚怯濁劣)(言語蘊抱容止勤勞)自高
7. 坎箴身之先存心平均敗祿之權右
- 1) 天生萬(貧賤困窮)君子愛(貧賤困窮)
- 2) 包涵萬(貧賤困窮)(住着廉隅敦敬計劃)其中
- 3) (住着廉隅敦敬計劃)不可越(貧賤困窮)越(貧賤困窮)則(迷亂偏愾閑慢舛忽)
- 4) (住着廉隅敦敬計劃)必不(舛忽閑慢偏愾迷亂)
- 5) (住着廉隅敦敬計劃)也者不可須更離於天下之(貧賤困窮)也可離無可(住着廉隅敦敬計劃)也(住着廉隅敦敬計劃)者必有(食節德事)(食節德事)也者亦不可須更離於天下之(貧賤困窮)者也
- 6) 必有(食節德事)焉而心勿忘勿正
- 7) 以(富貴顯達)恤(貧賤困窮)而(食節德事)以(貧賤困窮)敬(貧賤困窮)而(食節德事)是謂當(食節德事)以(食節德事)其(志膽慮意)浩然
- 8) 以(富貴顯達)悔(貧賤困窮)而(食節德事)以(貧賤困窮)輕(貧賤困窮)而(食節德事)是謂不當(食節德事)以(食節德事)其(志膽慮意)赧然
- 9) 富貴顯達之氣配於道貧賤困窮之氣配於義若能行義則貧之氣充塞天地之間若不行道則富之氣落下千層之坑
- 10) 君子愛(貧賤困窮)然後謨(食節德事)
- 11) (貧富貴賤顯困窮達)外物也(住着廉隅敦敬計劃)存中也
- 12) (住着廉隅敦敬計劃)之(志膽慮意)

浩然之(志 瞻 慮 意)也

- 14) (政令 紀綱 名位 畜積)也者 鬼神之所守也
(父 兄 朋 夫)不敢私(子 弟 友 婦)
況他人乎
- 15) 君子獨立於世 無私於人 而與鬼神 同守此物也
此物 天下之公器也 豈尋常之物耶

8. 巽箴 身之後 守身 平均財祿之權 右

- 1) (優 雜 安 究)而(求 通 復 實)之 與
(時 世 倫 俗)(求 通 復 實)之
- 2) (喻 察 愛 與)人(不及 未善 有能 護生)
是亦為(政 權 位 積)
- 3) 以(貧 賤 困 窮)與(富 貴 顯 達)可
(闊 進 升 舒)可(狹 退 降 卷)
- 4) 能知(貧 富 貴 賤 顯 困 窮 達) 與人何(怨 隙 慍 慍)
- 5) 大(風 衢 方 士)有(毀 凌 傲 奪) 不可狂(辨 約 與 托)
- 6) 大(風 衢 方 士)狂(辨 約 與 托)(窮 困 賤 貧)人益(窮 困 賤 貧)
- 7) (窮 困 賤 貧)人之(算 包 操 造)(窮 困 賤 貧)人獨(算 包 操 造)
- 8) (算 包 操 造)之積(算 包 操 造) 久久漸(豁 通 昌 康)
- 9) 大(土 方 衢 風)有人 大半附(富 貴 顯 達)
- 10) 附(富 貴 顯 達)之人 (不勤 不賢 無鑑 無術)欲(奢 長 威 擅)
- 11) (不勤 不賢 無鑑 無術)欲(奢 長 威 擅) 難我并(作 立 圖 成)
- 12) (富 貴 顯 達)之黨 不可與(托 與 約 辯)
- 13) 男子為(基 遊 交 勢) 何必願(貧 賤 困 窮)

- 14) (貧 賤 困 窮)不自(貧 賤 困 窮) 迷
(作 立 圖 成)自(貧 賤 困 窮)
- 15) (貧 賤 困 窮)不自願 好(詐 懶 侈 畜) 自願
- 16) (貧 賤 困 窮)之初(貧 賤 困 窮) 未盡(貧 賤 困 窮)理
(貧 賤 困 窮)之又(貧 賤 困 窮) 未達(貧 賤 困 窮)情
- 17) (警 戒 端 默)爾爾(耳 眼 顛 頰)(譏 察 料 認)人(毀 凌 傲 奪)爾
- 18) 既(警 戒 端 默)爾(耳 眼 顛 頰) 可安爾(勢 交 遊 基)
- 19) 恭以爾手 揖爾良朋 敬以爾足 撫爾良性
信爾好顏 不誣同仕 忠爾好形 不罔比隣
- 20) 既(慕 敬 信 忠)爾(手 足 顏 形) 寔愛爾(手 足 顏 形)
- 21) 人心無常 得(托 與 約 辯)或(詐 懶 侈 畜)
- 22) 同(勤 能 慧 誠)或(詐 懶 侈 畜) 何處無(詐 懶 侈 畜)
- 23) 貧行天下 以力相托 非苟安貧 實急免貧
男子為志 富則濟人 富而富家 實非所願
- 24) 侮奪非怨 愛保非德 侮奪尋常 孰不侮奪
愛保尋常 孰肯愛保
- 25) 以德報德 以怨報怨 德若能報 是謂培善
怨若能報 是謂除惡
- 26) 怨若不報 惡人橫行 德若不報 善人殘微
惡人橫行 可謂不仁 善人殘微 可謂不義
- 27) 人德欲報 貧窮未報 人怨欲報 困賤未報
報德報德 貧窮可傷 報怨報怨 困賤可傷
- 28) 德如難報 怨與難報 無益結怨 無妄受德
怨德置心 心常不平 怨德捨心 心常不安
- 29) 怨若欲報 莫如修善 德若欲報 莫如遠惡
若能修善 善必克怨 若能遠惡 惡不亂德
- 30) 德難輕報 怨難輕報 德何盡報 怨何盡報

善惡所傾 必有天機

怨而遠怨 自然報怨 德而近德 自然報德

30) 君子之怨 恒在小人 小人之怨 恒在君子
君子之怨 可必言怨 小人之怨 難必言怨

31) 必有忍其 乃有濟有容 德乃大
喜怨難迫 宜其小忍 紛亂雖急 宜其容觀

33) 富貴而嬌奢則 天理厭之 而流俗 之
貧賤而勤苦則 天理憐之 而流俗侮之
一簞食 一瓢飲 處於陋巷之吉子 其知其力
豈其不及於富貴顯達之疆域而然哉

9. 中庸⁹⁾

1) 允執厥中：上古聖神 繼天立極 而道統之傳
有自來矣 其見於經則 允執厥中者 堯之所
以授舜也

堯曰 咨爾舜 天之曆數在爾躬 允執厥中 四
海困窮 天祿 永終 舜亦以命禹

(論語 堯曰篇) - 요임금이 말했다. 아아 순
이여! 하늘의 운수가 네 몸에 있으니 삼가 중
용을 취할 것이다. 만일 천하의 백성을 곤궁
하게 하면 하늘이 주는 복이 영원히 끊어지리
라. 순도 역시 이 말을 우에게 명하였다.

2) 天命之謂性 率性之謂道 修道之謂教

3) 道也者 不可須臾離也 可離 非道也 是故
君子 戒慎乎其所不睹 恭懼乎其所不聞

4) 莫見乎隱 莫顯乎微 故君子慎其獨也

5) 喜怒哀樂之未發 謂之中 發而皆中節 謂之
和 中也者 天下之大本也 和也者 天下之
達道也

6) 致中和 天地位焉 萬物育焉

7) 仲尼曰 君子中庸 小人反中庸

8) 子曰 道之不行也 我知之矣 知者 過之 愚
者不及也 道之不明也 我知之矣 賢者 過
之 不肖者 不及也

9) 子曰 舜其大知也與 舜 好問而好察邇言 隱

惡而揚善 執其兩端 用其中於民 其斯以為
舜乎

10) 君子 和而不流 強哉矯 中立而不倚 強
哉矯

11) 子曰 素隱行怪 後世 有述焉 吾不為之矣

12) 君子 依乎中庸 遯世不見知而不悔 唯聖者
能之

13) 君子之道 費而隱

14) 子曰 道不遠人 人之為道而遠人 不可以
為道

15) 君子 素其行位而行 不顧乎其外

16) 素富貴 行乎富貴 素貧賤 行乎貧賤 素夷
狄 行乎夷狄 素患難 行乎患難 君子 無
人而不自得焉

17) 在上位 不陵下 在下位 不援上 正己而不
求於人 則無怨 上不怨天 下不尤人

18) 子曰 射有似乎君子 失諸正鵠 反求諸其身

19) 子曰 鬼神之為德 其盛矣乎 視之而弗見 聽
之而弗聞 體物而不可道

20) 故 君子 不可以不修身 思修身 不可以不
事親 思事親 不可以不知人 思知人 不可
以不知天

21) 誠者 天之道也 誠之者 人之道也 誠者 不
勉而中 不思而得 從容中道 聖人也
誠 之者 擇善而固執之者也

22) 博學之 審問之 慎思之 明辨之 篤行之

23) 故 至誠 無息 不息則久 久則徵 徵則悠遠
悠遠則博厚 博厚則高明 博厚 所以載物也
高明 所以覆物也 悠久 所以成物也 博厚
配地 高明 配天 悠久 無疆

24) 天地之道 可一言而盡也 其為物 不貳 則
其生物 不測

25) 質諸鬼神而無疑 知天也 百世以俟聖人而
不惑 知人也

26) 詩曰 在彼無惡 在此無射

Ⅲ. 總括 및 考察

李濟馬는 자신의 哲學思想을 전개 함에 있어서 儒學的인 內容에 易學的인 構造를 利用하고 있으며 反誠箴은 그러한 전개 방식으로 쓰여진 대표적인 著述이다.

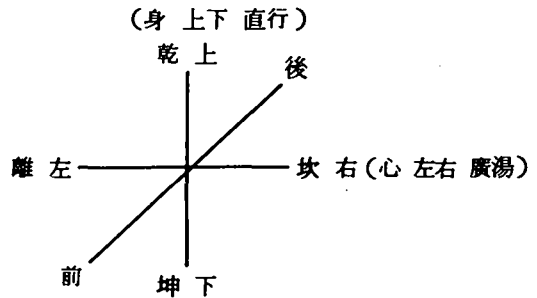
李濟馬는 本體論이나 宇宙論에 있어서는 儒學的인 天의 概念과 易學的인 太極의 概念을 그대로 응용하고 있으며 특히 太極之心을 中央之心으로 놓고 兩儀, 四象, 八卦로의 分化를 構造的으로 설계한 후 事心身物論을 그 안에서 說明하고 있다. 즉 李濟馬는 本體論的인 문제를 직접적인 研究의 대상으로 삼기보다는 人間 中心的인 考察을 통하여 本體論에 도달하려는 未來指向的이고 實踐的인 知人觀을 전개하려하는 것이다. 물론 知天을 언급하지 않은 것은 아니나 그보다 知人과 治心 正己를 통한 中庸의 調化調節精神에로의 近接을 우선 순위로 설정한 것이다.

反誠箴의 構成에서도 李濟馬는 易學的인 次序를 이용하여 그의 哲學을 分類하고 있다.

- (1) 乾 事之始 存心 中庸之道 一身立誠於昊天之下
形於上
兌 事之終 守身
- (2) 坤 物之本 存心 大學之德 萬物同胞於大地之上
形於下
艮 物之末 守身
- (3) 離 心之急 存心 整齊知行之術 在於我 形於左
震 心之緩 守身
- (4) 坎 身之先 存心 平均財祿之權 在於他 形於右
巽 身之後 守身

또한 “太極 心也 兩儀 心身也 四象 事心身物也”라 하여 四象의 概念을 事心身物로 규정하고 있으며 事心身物論的인 對象觀을 主唱하고 있다.

心身을 觀察함에는 誠身(前乾) 敬身(後坤) 理心(左離) 利心(右坎)으로 구분하였고 “身之上下 爲乾坤 心之左右 爲離坎者 何耶”라는 물음에 대해 “身之 實理 直行故 有前後而無左右 心之實理 廣湯故 有左右而無前後 若夫身之左右 橫故心之上下 出沒 卽 私放逸慾之所致也 非擇乎中庸 允執厥中之上下左右也”라 하며 中庸의 대강이 되는 允執厥中에 대해 結論을 내리고 있다.



心을 左右로 身은 上下를 軸으로 前後로 나누었고 身이 左右로 橫行함과 心이 上下로 出沒함이 바로 私放逸慾때문이니 允執厥中이란 上下左右의 中을 바로 잡는 것이라하여 立體的인 概念을 설정하여 中庸의 概念을 形象화 하였음을 볼 수 있고 이는 東醫壽世保元에서 喜怒哀樂의 直升 橫升 放降 陷降등의 立體的 氣의 表出概念, 臟腑論의 四焦概念 및 前後四海概念 등으로 發展할 수 있는 基初가 되어지고 있다고 思料된다.

상기한 內容은 反誠箴의 結論에 해당하는 마지막부분을 要約 정리해본 것이며 이제부터는 本論에 해당하는 각 箴의 內容을 살펴보고자 한다. 앞서 밝힌 바와같이 八卦로서 각 箴名을 구분하고 있으며 그 內容은 事心身物論的인 反誠箴이므로 李濟馬 자신이 설정한 대로 라면 乾箴은 事之始箴이라 보아도 될 것이다.

1. 乾箴 事之始 存心 中庸之道 上 誠

乾箴과 兌箴은 尊道中庸하였다고 李濟馬는 말하며 反誠箴의 全體 內容中에서 가장 중요하게 다루고 있다. 事心身物 중 事箴이라고 解析한다면 실은 尊道中庸이라는 것은 概括的인 定義로서 理解되어야 할 것이며 그 內容은 李濟馬 자신이 구상한 事箴이라는 것의 基本 資料라고 보아야 할 것이다.

가) 乾(上)

첫 事之始는 (戴天 履地 出門 遊燕) 으로 출발한다. 주요 용어를 정리해보면 다음과 같다.

- (往來 臨立) : 天命으로서의 모든 作用
- (時 權 位 利) : 잘 살피야하는 對象으로서 때, 권력, 위치, 이익
- (誑 詒 譎 誣) : (愚 痴 駿 蒙) 하여 나오는 속히 음
- (愚 痴 駿 蒙) : 어리석음
- (驕 矜 伐 夸) : 교만, 자랑, 자만, 과장됨
- (私 辟 邪 慾) : 사스럽고, 편벽되고, 사악하고, 욕심이 많음
- (妄 譏 輕 謨 苟 勉 浪 綏) : 망녕된 의논, 경솔한모색, 구차한 노력, 너무편함
- (仁 義 禮 智) 天性
- (意 慮 膽 志) : 뜻, 생각, 담력, 의지
- (不哀 皆樂 不怒 皆喜) : (仁 義 禮 智) 가 (往來 臨立) 하거나 (意 志 慮 膽) 이 (往來 臨立) 하면 생긴다.

· 誠 : 誠이 (往來 臨立) 하는 바에 天下 無憂하다. 誠이 (意 慮 膽 志) 되면 (誑 詒 譎 誣)와 (驕 矜 伐 夸)가 없다.

- 概要 -

(往來 臨立)이 있음에 (時 權 位 利)를 잘 살피어 (誑 詒 譎 誣) (愚 痴 駿 蒙) (驕 矜 伐 夸) (私 辟 邪 慾) 하지 않도록 조심해야 할 것이며 (仁 義 禮 智) (意 慮 膽

志) (誠)으로 있음에는 (不哀 皆樂 不怒 皆喜)하니 바로 黑必行黑이요 朱必行赤인 것이다.
나) 乾(下)

乾箴 하제에서는 中庸의 主要思想이 거의 다 거론되고 있다.

- 道也者 (天命之道也) 德也者 人性之德也
- 是故 君子 必戒慎乎其所不觀 而慎獨致知 恐懼乎其所不聞 而慎獨致知
- 喜怒哀樂之未發 謂之中 發而皆中節 謂之和 慎獨而致知者 天下之大本也 修身而行世者 天下之達道也

- (往來 臨立)必有(哀 樂 怒 喜) 喜怒哀樂 (人性也) 往來臨立 (天命也)

(往來 臨立)을 天命이라 함을 토대로 喜怒哀樂 人性의 本質을 파악해야 하며 이곳에는 善惡의 概念이나 性情의 概念을 넘어서 心의 作用 혹은 氣의 作用으로 이해함이 옳을 것이다.

- 既有往來立臨之命則 亦自有不往來立臨之命也 既有喜怒哀樂已發之性則 亦自有喜怒哀樂未發之性也

(往來 臨立)의 命이 있으면 (不往來 臨立)의 命도 있고 (喜怒哀樂) 已發의 性이 있으면 (喜怒哀樂) 未發의 性도 있다.

- 喜怒哀樂者 來往臨立之間 與人相接之性 而有節不節也

戒慎恐懼者 不來往不臨立時 自己獨得之性 而有中不中也

與人相接之性은 喜怒哀樂이 往來臨立하는 사이에 節 不節이 있고, 自己獨得之性은 戒慎恐懼가 不來往不臨立하는때에 中不中이 있게 된다.

- 自己獨得之性 盡於內則 與人相接之性 盡於外也

自己獨得之性을 안으로 다하면 與人相接之性이 밖으로 다하게 된다.

· 性之德也 合內外之道也 時措之宜也

· 知天然後 喜怒哀樂 已發而節也 知人然後 喜怒哀樂 未發而中也

知天知人 聖之所能也 抑其次者 雖賢也 能之乎

· 是故君子 必恒常戒慎恐懼於閑居獨處之時則 來往臨立之間 自然寡過 而閑居獨處之所得 亦終至於悠遠博厚高明矣

知天-喜怒哀樂-已發-節, 知人-喜怒哀樂-未發-中 知天和 知인은 聖인의 수준이다. 君子는 故로 戒慎恐懼를 혼자서 잘하면 往來臨立함에 過失이 적어질 것이니 결국 至誠을 다한 결과로서 오는 悠然-博厚-高明에 이르게 되고

· 高明則 知天知人矣 其次致曲 曲能有誠 擇善而固執 誠之者 人之道也 皆謂此也

高明하게 된즉 知天 知人인 것이니 그다음은 세밀한 곳까지 이르르게 한다. 세밀함에 능히 誠이 있으니 擇善而固執하여 精誠을 다하는 것은 바로 人間의 道인 것이다.

· 洞知天下人心之善性然後 喜怒哀樂 已發而節也 天. 洞知天下人心之惡慾然後 喜怒哀樂 未發而中也 夫. 知天까지는 못하더라도 天下人心의 善性을 두루알면 喜怒哀樂 已發而節이요 知人까지는 못하더라도 天下人心의 惡慾을 두루알면 喜怒哀樂 未發而 中인 것이다.

· 君子所性 雖大行不加焉 窮居不損焉 知天知人故

大用則大用 小用則小用 分定故也

君자의 性은 大行에도 더함이 없고 窮居해도 손실이 없으니 이는 知天知人하고 있기에 분수를 알고 크고 작은 것을 분수에 맞게 쓰기 때문이다.

· 無人與(往來臨立) 可以獨(往來臨立) 더불어 (往來臨立)할 사람이 없으면 홀

로 (往來臨立)한다.

· 天不與(時讓才利) (窮困賤貧)亦何怨 하늘에서 (時讓才利)를 안주는데 어찌 (窮困賤貧)을 怨望하리요.

2. 兌箴 事之終 守身 中庸之道

兌箴은 事之終으로서 守身의 의미를 더욱 내포하게 된다.

가) 兌(上)

· (務遇黨所) (事務交遇黨與處所): 性命論의 人事에 해당하는 것으로 事之終의 守身하는 구체적인 場所라 볼 수 있다.

· (依杖羽翼衛桿保護): 의지, 보좌, 호위, 보호

· (耳目賓客追隨僕御): 주위여러사람, 손님, 추종하는 사람, 시중군

· (果斷寬弘正大寧重): (事務交遇黨與處所)에서 꼭 있어야 할 과단, 관대, 공명정대, 안정등

· (定信疑得親疏了取舍辨處措): 믿음과 의심을 정하고, 친함과 생소함을 얻고, 가지고 버릴것을 맞이하하고, 정당한 판단을 하게됨.

이는 (事務交遇黨與處所)에서 (果斷寬弘正大寧重)함으로써 되어진다.

· (料度敦敬廉潔矧勉): 마음을 배풀고, 도탑게 공경하고, 마음이 깨끗하고 힘써 연구한다.

· (誑言邪心慢態竊欲): 속이는 말, 간사한 마음, 거만한 태도, 도적의 마음.

· (信疑親疏取舍措處)가 명백하면 (依杖羽翼衛桿保護)함이 있다.

· (料度敦敬廉潔矧勉)에 잃음이 없으면 능히 (總耳目統賓客帥追隨管僕御) 할 수 있다.

- (意心身形)이 (務遇黨所)에 있으면 그 (誑傾顛奪)을 듣고 보고 살피고 헤아릴 수 있다.
- (務遇黨所)에 능한 사람은 널리(依杖羽翼 衛桿 保護)함을 두게 된다.
- (依杖 羽翼 衛桿 保護)함이 넓어지면 그 (時權位利)에 적수가 없게 된다.
- (務遇黨所)에서는 그 (意慮膽志)를 넓힌다.
- (意慮膽志)가 넓어지면 저절로(驕矜伐夸)한 마음이 없어진다.
- (聞見 謨猷 才能 技巧)은 (耳目 賓客 追隨 僕御)에서 얻는다.

- 概要 -

性命論의 (事務 交遇 黨與 居處)

- (事務 交遇 黨與 處所)

(奪 侈 懶 竊)

- (誑言 邪心 慢態 竊欲)

(驕矜伐夸) - (驕矜伐夸)

(識見 威儀 材幹 方略) - (聞見 謨猷 才能 技巧) 등으로 개념이 확

립되어가고 있음을 보여주고 있다.

나) 兌(下)

- 大人은 크나 그 數가 적고 小人은 작으나 그 數가 많다.
- 大로써 小를 경솔치말고 多로써 少를 소홀치 말라.
- 君子를 업신여기면 人心을 다할 수 없고 小人을 업신여기면 힘을 다할 수 없다.
- 君子의 心은 誠과 僞誠이 있는데 僞의 기틀에는 義와 利로 나아가며 義利의 기틀에는 가히 힘으로 다투지 못한다.
- 君子의 (聞見 謨猷 材幹 技巧)는 알기 쉽고 小人의 (聞見 謨猷 材幹 技巧)는 알기 어려운 것이다.

- 한사람의 마음에 君子之心과 小人之心이 함께 있는데 君子之心은 알기 쉬우나 小人之心은 알기 어렵다.

• 易知之心 > 難知之心 = 君子

難知之心 > 易知之心 = 小人

성이란 善한 것이라 聖人 君子 小人 모두 한가지이고 心에 善惡은 聖人 君子 小인이 수만가지로 다르다. 이는 장차 四象人論이 나오는 根本 概念이 된다.

• 性理는 未來이며 聖人 君子 小人 모두 未來에 대한 이상은 한가지이다.

心欲은 見在이며 聖人 君子 小인은 見在에 대한 욕심이 만가지로 다르다.

• 一同한 것은 善이라 一同하므로 易知이며 萬殊한 것은 惡이라 萬殊하므로 難知이다.

• 천하의 막대한 (聞見 謨猷 材幹 技巧)가 君子의 易知之(聞見 謨猷 材幹 技巧)에서 족하지만 필히 小人의 難知之(聞見 謨猷 材幹 技巧)에서 족함을 구한다. 그 이유는 바로 易知之心을 아는 것이 明德인 것이고 難知之心을 아는 것이 新民하는 것이기 때문이다. 이는 大學之道로써 中庸의 實踐 守身の 德目を 說明함에 있어서 小人之心을 알아보려는 이유와 그 가치가 바로 小人의 難知之心을 파악해야 明德 新民이 완성된다고 생각한 것이다.

• (聞見 謨猷 材幹 技巧)의 기술을 小人에게서 (聞見 謨猷 材幹 技巧)하게 되는 것이다.

• 四者之術을 내 마음에 體得하고 小人에게 行하니 天下의 小人이 모두 나의 스승이며 나의 무리이니 진실로 이럴진대 다시 무엇이 天下에 근심할 것이 있겠는가.

• 耳目手足은 君子 小人이 毫釐不差이나 心術高低는 君子 小人이 天壤不同이며 曲能

小技는 小人之力이 廣奏其效하고 詭計詐讓
는 君子之心에 항상 모자라는 바이다.

- 君子가 되어 小人과 도모하는 이는 가까운
말에 好問 好察하여 隱惡而揚善(惡은 덮
어주고 좋은 高揚시킴)하고 그 양 끝을
잡아 그 技能을 온전히 하고 詭詐를 다하
여 中을 用한다.
- 不悉技能하면 어찌 長點을 취하며 不盡詭
詐하면 短點을 버리겠는가?
小人的 長短點을 밝혀 알아야 小인이 自伏
한다.
- 공자가 말하기를 道는 人에 멀리 있지 않
다. 人이 道를 닦는데 人에 멀리 있으면
닦지 못하는 것이다. 人으로써 人을 다스
리는데 어찌 멀리 있겠는가.
- 細하고 多한 것을 得하면 大하고 全한 것
을 自得한다. 小人的 詭計詐讓을 만약 小人
에게서 每日 얻을 수 있다면 君子의 大德
과 大道는 매일 군자에게 쌓일 것이다.
- 君子之術이 이러하다면 거짓을 사용하는 것
이 아닌가? 天下小民은 너무 많아 말을
잘 안들으니 體面으로 거느릴 수 없는 것
이다. 속임을 쓰는 것이 아니라 이는 밝
은 精誠의 道이니라.
- 商鞅 - 刑法 佛氏 - 慈悲 楊氏 - 爲我 墨氏 -
兼愛
王安石 - 名律 老氏 - 無爲 옛부터 지금까지
이 밝은 정성에서 어긋났으니 지금까지 잘
다스린자가 있었는가.
- 聖人是 속임을 예상치도 않고 믿지 않음을
기억하지도 않으므로써 善임금도 隱惡而揚
善하셨다. 今子之言에 말하기를 小人的 詭
計詐讓을 每日 얻는다 함이 과연 誠明인
가? 라는 질문에 答曰 知人詭詐하여야 隱
惡이요 知人技能하여야 揚善이라 不察詭詐

하고 不問技能하면 무엇을 덮어주고, 무엇
을 고양하겠는가?

- 詭詐는 알기 어렵고 技能은 알기 쉬우니
어려운 것을 알면 쉬운 것은 더욱 쉬우므
로 詭詐를 알아 덮어주는 것이 더욱 중요
한 것이다.

이는 獨行篇에서 知人誠偽하여 鄙薄貪懶의
慾心을 明其慾, 熟攻其慾, 摘發其慾한 후 자
신의 나쁜 점을 밝혀 내려는 노력으로 이용한
것과 같은 맥락에서 이해 될 수 있으며 獨行
篇의 君子 小人論과 상통한다 하겠다.

- (格物致知 誠意正心 修身齊家 治國平天下)
모두 詭詐를 살피는데 있는 것이다. 大學
의 基本 內容이나 詭詐를 살피는 次元에서
李濟馬는 中庸之道로 재해석하고 있다.
- (怨天尤人 反道敗德)도 모두 不察詭詐
에서 오는 것이다.

3. 坤箴 物之本 存心 大學之德 下 敬

事를 中庸之道와 誠으로 要約해 볼 수 있다.
物은 大學之德과 敬으로 要約될 수 있다.
誠은 君子의 獨行과 知天 知人の 主要概念이
라면 敬은 自己와 他人 社會的 國家的인 次元
으로의 實踐概念이라 할 수 있다. (止行遇
決)의 個人的 次元, (居群合散)의 複數
的 次元 그리고 (學問思辨)(忠敬恭信)
愛敬과 教學등 社會 教育的인 內容이 있다.

- 홀로 (止行包計)하는데 誠이 있으면
(忠敬恭信)心이라 한다.
- 남과 더불어 (生能慧機)를 도모하면
능히 (辨思問學)이라 한다.
- (忠敬恭信)은 (敦儉質實 愨密謹
慎)하다.
- 능히 (辨思問學)하면 (強力才能權
衡 識見)해 진다.

- 만인이 각자 (止行遇決)하는데 사람들은 (趨強力 就才能 倚權衡 歸識見)한다.
- 나에게 (強力 才能 權衡 識見)이 있으면 사람들은 필히 나에게 (趨就倚歸)한다.
- 비록 (強力 才能 權衡 識見)하더라도 만약 약(忠敬恭信)심이 없으면 사람들이 이미 나에게 (趨就倚歸)하면 나는 필히 (奪傲凌欺)를 행하게 될 것이다.
- 만인이 함께 (居群合散)할 때 사람들은 (保教儉 助質實 佑愨密 謹謹慎)한다.
- 나에게 (保教儉 質實 愨密 謹慎)이 있으면 사람들은 나를 (保助佑援)한다.
- 비록 (保教儉 質實 愨密 謹慎)하더라도 만약 약(辨思問學)에 나태하면
- 이미 나를 (保助佑援)하던 사람들에게 나는 필히 (作懶侈齷)를 행하게 될 것이다.
- (居群合散)에 敬하려면 필히 그 (止行遇決)에 謹해야 한다.
- (止行遇決)하기를 비록 각자(止行遇決)하지만 실체는 함께(居群合散)하며 살아가는 것이다.
- (居群合散)으로써 따라서(居群合散)하면 온 세상이 함께(居群合散)하며 살아가게 된다.
- (止行遇決)으로써 (止行遇決)을 닦으면 온갖 (奪傲凌欺)이 다투어 (止行遇決)한다.
- 隨(居群合散) 修(止行遇決)하며 살아감이 바로 (止行遇決)하며 살아감을 즐겁이 아닌가. 일종의 생활 철학으로 볼 수 있다.
- 謁然治身 民相愛敬 - 學教以興 - 鄉里富知
百度皆治
譁然用人 民相貪戾 - 學教以廢 - 鄉里貧愚
百度皆亂

마음이 부드럽고 온화하게 몸을 다스리면 백성이 서로 愛敬하게 되고 모든 법률도 다스려지고 學教가 흥하여 마을이 富해지고 깨닫는다.

- 敬則必學 愛則必教 學非徒學 教則學也 教非徒教 愛則教也
有人肅然 敬心具足 雖曰未學 吾必謂之學矣
有人閹然 愛心具足 雖曰未教 吾必謂之教矣
學有假學 假學佯敬 教有假教 假教佯愛
佯愛雖愛 終異眞愛 佯敬雖敬 終異眞敬
嗚呼 愛敬者 禮樂之實也
禮樂 豈可以聲音笑貌效之乎
愛主愛下 敬主敬上 先生父兄 必有其教 後生子弟 必有其學
愛中有教 敬中有愛 先生父兄 亦有所學 後生子弟 亦有所教
禮必有樂 樂必有禮 合則一物 分則二名
上愛下敬 先後有序 上敬下愛 先後有和
敬偏失和 禮勝樂壞 愛偏失序 樂勝禮壞
嗚呼 禮云禮云 妄母云乎哉 樂云樂云 凌犯云乎哉

아래로 사랑하고 가르치며 위로 공경하고 배우게 되면 秩序와 和合이 있다. 禮樂에는 秩序와 和合이 있어야 한다. 孔子는 周公을 尊崇하고 평생사업으로 周公의 制定과 관련되는 우리나라 초기의 禮樂을 부흥하여 周公의 理想을 시행하고자 하였다. 李濟馬는 옛 聖賢들의 理想的인 國家經營論을 物箴에서 解說하고 있다.

4. 良箴 物之末 守身 大學之德 下

가) 良(上)

- (疆野衢郊)를 대중과 더불어 같이 하니 어찌 내것이 아니겠는가.
- 천하에 (勤能慧誠)함이 있으니 (勤能慧誠)하면 (方略 技藝 威儀 學識)을 얻는다.
- (閭巷 局方 聚團 和同)에 비록(庄修讓

時)를 하나 哲人이 능히(庄修讓時)을 잘 할 수 있다.

社會正義를 위하여 李濟馬는 哲人을 등장시키고 있다. 哲人이라함은 君子나 聖人の 概念에다가 實踐的인 의지를 가미한 것으로 볼 수 있다. 그 반대의 개념으로 (愚駿癡蒙)人을 論하게 된다.

- (閭巷局方聚團和同)의 병은 (慾逸放私)에 있으니 천하의 (愚駿癡蒙)者들이 모두 이 병에 걸려있다.
- 哲人의 (住遊觀動)이 천하에 위대한 것은 (住遊觀動)함에 (慾逸放私)이 없기 때문이다.
- (慾逸放私)의 有無는 大(疆野衢郊)이 밝게 알며 (勤能慧誠)의 多少는 (閭巷局方聚團和同)이 필히 안다.

나) 良(下)

- 富貴顯達은 君子에 합하니 君子의 器이요. 貧賤困窮은 小人에 합하니 小人의 器이다.
- (貧賤困窮)人의 心은 (貧賤困窮)하므로 (恣慢僭擅)하지 않는다.
- (勤能慧誠)人의 心은 (勤能慧誠)하므로 (恣慢僭擅)하지 않는다.
- (恣慢僭擅)人의 心은 (富貴顯達)하므로 더욱(恣慢僭擅)하다.
- (餐坐接時)에 (明辨愼思審問博學)하면 (素餐閑坐浪接費時)하는 것이 아니다.

먹고 앉고 접하고 때로 항상 (辨思問學) 하여야 한다는 것으로 生活 中에서도 끊임없는 學問思辨의 태도를 말하고 있다.

- 비록 (陋巷阿澗街井荒郊)이나 가히 (從容徘徊漸染信昭)로 지낼 만하다.

좁은 동네, 골짜기, 네거리, 거친 들이라도 부족하나마 지낼 만하다 하며 안빈낙도적인 실존

을 담담하게 묘사하고 있다.

- 知足知止 止于安宅 無聲無臭 聽于上天
知足知止 從其和順 無聲無臭 得其正大

만족을 알고 머무를 데를 알고 편히 살만한 곳에 머물러 소리도 냄새도 없는 하늘위에 듣고, 그 화순함을 좇아 소리도 냄새도 없는 그 경대함을 잃지않는다.

- 方百里 四境의 안에 衆人 耳目의 헤아림이 神明하고 보통과 다르니 天視天聽이라 이른다. 좁은 동네 깊은 곳에 伯夷가 숨어 있어도 알지 못함이 없고 大小顯微를 알지 못함이 없다. 天視 天聽이란 이 세상에 모든 大小顯微한 것을 보고 듣는다는 것으로 여기서는 모든 인간이 보고 듣고 한 모든 것이라 할 수 있겠다.

5. 離箴 心之急 存心 整齊知行之術 左理

가) 離(上)

- 耳目鼻口 爭其黠也
肺脾肝腎 爭其雄也
腸胃胞子 爭其莊也
四肢百骸 爭其強也

여기서 爭이라는 표현은 心之急의 상태 즉 무엇인가 하지않으면 직성이 풀리지 않는 인간 본연의 생리적 역동을 빗대어 말하는 것이라 할 수 있다. 약고 웅장하고 썩썩하고 굳세지려고 부단히 인간의 신체는 살아 움직이고 있음을 말하고 그러는 중에 재난도 오며 (愚怯濁劣)에서 벗어나기도 한다.

- 天下衆人의 (心身)은 다같이 (知行)하는데 모두(好上惡下 惡遠好近) 한다. 마음은 위를 좋아하고 아래를 싫어하며 몸은 먼 것을 싫어하고 가까운 것을 좋아한다.
- (上下)人의 마음에 있는 즉 衆人은 필히(爭順)한다. 중인은 좋아하는 것을 경

쟁하기 마련이기 때문이다. 淺近之道를 행하면 무릇 같이 걸어가며 經遠之道를 행하면 썩썩하게 홀로 걸어간다. 즉 下人之心이 있고 淺近之道로 行하면 衆人은 順해지고 함께 걸어간다.

- 그 知를 자랑하지 않으면 사람과 더불어 爭欲하지 않을 것이요. 그 行을 壯하게 하면 사람과 더불어 怠慢하지 않을 것이다.
- 大衆之心은 나의 怠慢을 보고 左右之心은 나의 欲心を 본다.
- 衆人之(計 鑑 操 技)는 衆人에게 물어야 한다.
- (指揮 糾合 範圍 馭驅)에는 필히(道 率 軌 法)이 있다.
- (計 鑑 操 技)이 (達 成 立 治)에 이르지 못하였으면 (歪曲 疏通 整齊 鍛鍊)하여 (達 成 立 治)되게 한다.

여기서 계책, 밝음, 지조, 기능 등을 達成立治한다함은 사람들로 하여금 믿고 따르게 하여 목표를 이룬다는 의미이다. 이를 整齊知行之術이라고 하였고 必在於我라고 하였다.

- 愛人也者 愛人而成立之也
- 愛人而成立也者 愛人人而皆欲成立之也
愛人人而皆欲成立也者
勇如信布 亦愛之 怯如增乞 亦愛之
如此者 不約而信 不讓而成 不匡而平 不靖而定

사람마다 사랑하여 모두 성립케하면 믿고 이루고 평화롭고 안정된다. 整齊知行之術이란 사랑으로 達成立治하게 하여 信成平定이 절로 되어지게 하는 技術인 것이다.

나) 離(下)

- 天下에 (總統帥管)이 있는데 (愚怯濁劣)자가 (總統帥管)를 다룬다.
- 自反(知勇清優)하면 天下는(謙遜忠

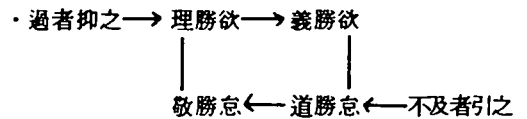
格)으로 돌아온다.

- 耳目鼻口 行於天也 - 爭於黠也 - 失於欲也
- 四肢百骸 行於人也 - 爭於雄也 - 得於理也
- 肺脾肝腎 行於性也 - 爭於壯也 - 失於怠也
- 腸胃胞子 行於命也 - 爭於強也 - 得於敬也

性命論과의 연계는 아직 미완성단계임을 알 수 있다.

- 人心 惟危 危之於欲則 心出而不入也 心出而不入則 僥倖於天 而不順天也
- 道心 惟微 微之於怠則 身汚而不隆也 身汚而不隆則 固陋於人 而不信人也
- 理心 惟精 精之於理則 欲可制 而能順天而中也 順天而中者 知也
- 敬心 惟一 一之於敬則 怠可警 而能信人而正也 信人而正者 行也

李濟馬는 人心과 道心은 모두 知行에 이르기 에 불완전하다고 하며 理心과 敬心을 知行의 기준이 되는 心으로 설정해 놓고 있다.



理와 義와 道와 敬의 欲과 怠에 對한 勝利가 循環됨을 설명하고 있다.

- (領臆臍腹)之(眞氣血脈) 合於(達人 大史 豪士 酋長)之(意慮臆志) 則 必得(達人 大史 豪士 酋長)之(知勇清優)
- (耳目鼻口)之(聲色嗅味) (愚怯濁劣)於(達人 大史 豪士 酋長)之(總統帥管) 必慕(達人 大史 豪士 酋長)之(驕矜伐夸)
- 敬人 於當敬而敬之則 得人之知勇清優 而天下之知勇清優 皆歸於我矣
 艷人 於不當艷而艷之則 得人之愚怯濁劣 而一身之愚怯濁劣 疊積於我矣

공경을 잘하면 (知勇清優)를 얻고 사람을 잘못 좋아하면 (愚怯濁劣)을 쌓게된다.

• 聽人之欲 深淵也 置身之怠 薄水也

詩云戰戰兢兢 如臨深淵 如履薄水

書曰惟精惟一 允執厥中 果能惟惟一 自然不入深淵 不陷薄水

오직 정하고 한결같이 允執厥中하면 자연이 깊은 못에 안빠지고 얇은 얼음에 빠지지 않을 것이다.

• 學而不思則罔 思而不學則殆

學人之知勇清優而得之則 執中也

思己之汚拙而改之則 執中也

學而又思則 執中也

思而又學則 執中也

배우고 생각지 않으면 언음이 없고 생각하고 배움이 없으면 위태롭다. 執中하는 것에 다음과 같은 것이 있다. 첫째, 다른 사람의 知勇清優를 배워언음. 둘째, 나의 더럽고 못남을 알아 고침, 세째, 배우고 또 생각함, 네째, 생각하고 또 배움이 執中이다.

6. 震箴 心之緩 守身 整齊知行之術 左

• (籌策 雄武 儀範 材力)은 (天下 世間 人倫 疆域)의 (籌策 雄武 儀範 材力)이다.

• (言語 蘊抱 容止 勤勞)은 人(席襟堂所)의 (言語 蘊抱 容止 勤勞)이다.

• 籌策 彌滿於六合 而言語平正於一席者 意誠之言語也

雄武 通融於大衆 而蘊抱敦篤於一襟者 心正之蘊抱也

儀範 包涵於億兆 而容止整齊於一堂者 身修之容止也

材力 周足於全境 而勤勞眞的乎一所者 力至之勤勞也

• (天下 世間 人倫 疆域)은 衆(知勇清優)의 (天下 世間 人倫 疆域)이다.

(意誠 心正 身修 力至)하며 樂(知勇清優)하는 자는 中에 합하게 행하는 것이고 (意不誠 心不正 身不修 力不至)하여 行(倭 僞 荏 假)하는 자는 실로 中에 행하기 어렵다.

• (籌策 雄武 儀範 材力)이 (天下 世間 人倫 疆域)에 이루지 못하면 (言語 蘊抱 容止 勤勞)도 역시 人(席襟堂所)를 잃는다.

• 스스로(知勇清優)를 높이면 (愚怯濁劣)이 필히 (知勇清優)를 공격할 것이다.

7. 坎箴 身之先 存心 平均財祿之權 右 利

• 天生萬(貧賤困窮)君子는 (貧賤困窮)을 사랑한다.

• (貧賤困窮)를 널리 감싸아 주니 그 가운데서 (住着 廉隅 敦敬 計劃)하며 살아간다.

• 반드시 (食節德事)가 있음에 마음에 바름을 잊지말라.

• (富貴顯達)로써 (貧賤困窮)을 불쌍히 여기며 (食節德事)하게 하고 (貧賤困窮)로써 (貧賤困窮)를 공경하면서 (食節德事)하게 하면 마땅히 (食節德事)로써 (食節德事)하게 되니 그 (志膽慮意)가浩然해진다.

• 富貴顯達之氣 配於道 貧賤困窮之氣 配於義 若能行義則 貧之氣 充塞天地之間 若不行道則 富之氣 落下千層之坑

君子愛(貧賤困窮)然後 讓(食節德事)君子는 (貧賤困窮)을 사랑할 줄 안 연 후에 (食德節事)를 도모해야 한다.

- (貧富 貴賤 顯困 窮達)은 外物이며 (住着 廉隅 敦敬 計劃)함은 안에 있다. 外物이 중요한 것이 아니라 存中이 중요한 것이다.
- (住着 廉隅 敦敬 計劃)의 (志 膽 慮 意)는 浩然之(志 膽 慮 意)이다.

浩然之志, 浩然之膽, 浩然之慮, 浩然之意가 되는 것이다.

- (政令 紀綱 名位 畜積)란 것은 鬼神이 지키는 바이다. 감히 (父兄 朋夫) (子弟 友婦)끼리로 사사롭게 못하는데 하물며 타인이야
- 君子는 세상에서 독립하여 사람에게 사사롭지 않고 鬼神과 같이 함께 이 재물을 지키니 此物은 天下의 公器이니 보통 물건이 아니다. 즉 君子는 政令 紀綱 名位 畜積을 鬼神과 같이 지키는 것이다.

8. 巽箴 身之後 守身 平均財祿之權 右

- (優雜 安究)하게 (求通 復實) 하고 (時世 倫俗)과 더불어 (求通 復實)한다.
- (貧富 貴賤 顯困 窮達)를 능히 잘 알면 사람과 더불어 무엇을 (怨隙 慍慍)하겠는가.
- 大(風 衢 方士)에서는 (毀凌 傲奪)이 있으니 함부로 (辨約 與托)하지 말라.
- 大(風 衢 方士)에서 함부로 (辨約 與托)하면 (窮困 賤貧)人은 더욱 (窮困 賤貧)해진다.
- (算包 操造)이 積(算包 操造)되어 오래되면 (豁通 昌康)해진다.
- (富貴 顯達)의 무리와는 더불어 (托與 約辯)하지 말것이다.
- (貧賤 困窮)은 스스로 (貧賤 困窮)

한 것이 아니라 (作立 圖成)이 희미해서 자연히 (貧賤 困窮)해 진것이다.

- (貧賤 困窮)를 원치 않으나 (詩 懶修 齋)를 좋아하면 自願하는 것이다.
- (貧賤 困窮)의 처음(貧賤 困窮)은 (貧賤 困窮)리에 미진해서이나 (貧賤 困窮)이 또 (貧賤 困窮)함은 (貧賤 困窮)情에 미진해서이다.
- 이미 너의 (耳 眼 顛 頰)를 (警戒 端默)하면 가히 너의 (勢 交 遊 基)가 안정되리라.
- 이미 너의 (手 足 顏 形)을 (慕敬 信忠)하게 하였으면 너의 (手 足 顏 形)을 사랑하라.
- 人心은 無常하여 (托與 約辯)를 얻으면 (詐 懶 修 齋)하기 쉽다.

• 貧行天下 以力相托 非苟安貧 實急免貧
男子爲志 富則濟人 富而富家 實非所願

진실로 가난을 편하게 하여 급히 가난을 모면해야 한다. 사나이의 입지로 하게되면 남을 구제하는 것이요 부하고도 자기집만 부함은 진실로 원할 바가 못 된다.

- 以德報德 以怨報怨 德若能報 是謂培善
怨若能報 是謂除惡
善惡所積 必有天機

怨而遠怨 自然報怨 德而近德 自然報德
덕으로써 덕에 보답하면 곱배선이고 원으로써 원에 보답하면 제악이다. 선악의 기울어짐은 필시 하늘에 기미가 있는 것이다. 원을 멀리하면 자연히 원을 갚고 덕을 가까이하면 자연히 덕을 갚게 된다.

- 必有忍其 乃有濟有容 德乃大
喜怒哀迫 宜其小忍 紛亂雖急 宜其容觀

반드시 참으면 성공할 것이며 너그러움이 있어야 덕이 커지리라 회로가 박절하나 마땅히

좀 참을 것이다. 일이 엉크러짐이 비록 급하나 마땅히 너그러이 보라.

IV. 結 論

格致藥 反誠箴에 나타난 李濟馬의 哲學思想에 關하여 考察해 본 結果 다음과 같은 結論을 얻었다.

1. 格致藥 反誠箴은 李濟馬의 治心 正己論을 總整理한 것이며 이는 孟子的 存心 求放心과 不動心, 孔子的 克己復禮 思想에서 나왔다.
2. 李濟馬는 易學에서는 本體論的 太極 兩儀 四象 八卦를 인용하여 四象 哲學의 構造的인 틀을 만들었으며 그 내용은 正統 儒學精神을 계승하여 事心身物的 對象觀을 도출하였다.
3. 事에서는 中庸之道를 物에서는 大學之德을 心에서는 整齊知行之術을 그리고 身에서는 平均財祿之權을 中心으로 論하였다.

4. 君子 慎獨에서부터 四海에 이르는 모든 사람들이 서로 협조하며 살아가는 理想的인 社會像을 제시하고 있다.

5. 東醫壽世保元이 醫學的인 正己論이라면 反誠箴은 李濟馬의 一般 正己論이라 思料되는 바이다.

參 考 文 獻

1. 朴爽彥譯：格致藥, 서울, 太陽社, 1985.
2. 李乙浩, 洪淳用；四象醫學原論, 서울, 杏林出版社, 1982.
3. 論語集註, 서울, 明文堂, 1978.
4. 大學, 서울, 明文堂, 1980.
5. 孟子集註, 서울, 明文堂, 1979.
6. 中庸, 서울, 明文堂, 1978.
7. 武內義雄(李東熙譯), 中國思想史, 서울, 關江出版社, 1987.