

에티오피아의 조혼 관습에 대한 생애사적 접근*

설 병 수

(한국외국어대학교)

◆ 국문초록

현대 사회에서 조혼은 많은 문제를 낳고 있다. 조혼은 양성 불평등, 빈곤 및 사회 규범 때문에 조장되며, 사회적 힘의 불균형을 재생산한다. 에티오피아 정부는 2000년의 가족법 개정과 2005년에 새로 도입된 형법을 통해, 여성의 법률적 최소 결혼 연령을 15세에서 18세로 상향 조정하였다. 그럼에도 불구하고 조혼 현상은 에티오피아 사회에서 여전히 광범하게 발견된다. 이것은 조혼 관습이 장기간에 걸쳐 사람들의 삶 속에서 체화되고 실천되어 왔기 때문이다.

에티오피아의 조혼 관습에 대한 기존의 연구들은 여성의 경험에만 초점을 두고 있고, 조혼한 모든 사람—특히 여성—은 불행한 삶을 살고 있는 것처럼 간주하며, 조혼이 여성의 학업에 부정적으로만 작용하는 것처럼 여기는 경향이 있다. 본 논문은 이러한 문제점을 극복하기 위해, 다양한 사회·경제적 배경을 가진 사람들의 생애사를 통해 조혼 문제를 고찰하고자 한다. 본 논문의 목적은 에티오피아에서는 왜 조혼이 발생하고 있으며, 이 관습이 가족생활과 여성의 교육적 성취에 어떤 영향을 미쳐 왔는지를 세 개 타운—메키, 데라, 즈와이—의 사례를 통해 검토하는 데 있다.

본 논문에서 알 수 있듯이 조혼은 여성의 삶에 대체로 부정적인 영향을 미치고 있는 것이 사실이다. 그러나 일부 남성 역시 조혼의 피해자이며, 일부 여성은 조혼을 통해 자신의 삶을 개선해 온 것도 사실이다. 이것은 우리가 조혼 문제를 다룰 때 다양한

* 이 논문은 2010년 대한민국 교육부와 한국연구재단의 인문한국지원사업의 지원을 받아 수행된 연구임(NRF-362-2010-1-B00003).

사람들의 목소리에 귀를 기울일 필요가 있음을 일깨워 준다.

주제어 : 에티오피아, 메키 타운, 조혼, 가족생활, 교육적 성취

1. 머리글

조혼(early marriage)의 사전적 의미는 ‘어린 나이에 일찍 결혼함. 또는 그렇게 한 혼인’이다. 또는 조혼은 ‘혼인 적령기에 이르지 않은 미성년자가 혼인하는 것’을 가리킨다. 이러한 개념 정의에서 문제가 되는 것은 ‘어린 나이’, ‘혼인 적령기’, ‘미성년자’의 기준이다. 왜냐하면 이들의 기준은 사회와 시대마다 다르기 때문이다. 그럼에도 불구하고 우리는 조혼이 동서고금을 막론하고 존재해 왔다는 사실을 알고 있다. 그래서 조혼은 결혼 관습 혹은 전통의 일부로 간주되기 십상이다.

오늘날 일반적으로 조혼은 결혼 당사자 중 한쪽 혹은 모두가 18세 미만인 상태에서 이루어지는 결혼을 가리킨다. 이러한 조혼 연령 규정은 1989년에 제정된 유엔아동권리협약(UNCRC)이 제공하는 아동에 대한 정의에 근거한다. 현대 사회에서 조혼은 많은 문제를 낳고 있다. 조혼은 양성 불평등, 빈곤 및 사회 규범 때문에 조장되며, 사회적 힘(social power)의 불균형을 재생산한다. 이러한 불균형은 여성의 경제적 취약성 증대, 여성의 낮은 교육적 성취, 가정과 노동 시장에서의 양성 불평등, 여성에 대한 물리적·성적 폭력 등을 포함한다.¹⁾ 이로 인해 조혼은 ‘해로운 전통적 관습’(harmful traditional practice)²⁾으로 간주되기에 이르렀다.³⁾

-
- 1) Robert Jensen and Rebecca Thornton, “Early Female Marriage in the Developing World,” *Gender and Development* 11.2, 2003; Naana Otoo-Oyortey and Sonita Pobi, “Early Marriage and Poverty: Exploring Links and Key Policy Issues,” *Gender and Development* 11.2, 2003.
 - 2) 이러한 관습에는 조혼뿐만 아니라 성기 절제, 강제 결혼, 납치에 의한 결혼, 성폭행, 채찍질 등도 포함된다. Dawit Assefa et al., *Harmful Traditional Practices*, Awassa College and Ethiopia Public Health Training Initiative, 2005; Amare Dejene and Aster Birhanerselase, *Baseline Survey on Female Genital Mutilation and*

실제로 개발도상국의 수많은 소녀는 조혼으로 인해 고통을 받고 있다. 유엔 인구기금의 자료에 따르면 18세 전에 결혼한 20-24세 여성의 숫자가 2010년 현재 6,700만 명이 넘었다.⁴⁾ 또한 이 자료는 이러한 상황이 지속된다면, 향후 10년 내에 해마다 1,400만 명이 넘는 소녀가 18세 전에 결혼하게 될 것이라고 전망했다. 조혼 관습이 가장 흔하게 발견되는 대륙은 아시아와 아프리카이다. 에티오피아는 20-24세 여성 중 조혼⁵⁾ 비율이 2011년 현재 30%가 넘는

-
- Other Harmful Traditional Practices, in North Gondar Amhara Regional State, Addis Ababa: Save the Children Norway-Ethiopia (SCNE), 2006; ATEM Consultancy Service, Baseline Survey on the Most Prevalent HTP and Sanitation Practices among the Community of the Hamer, Dassenech, and Nyangatom Woredas of the South Omo Zone in the SNNPRS, Addis Ababa: SCN-Ethiopia, 2011; Marlijn Lelieveld, Child Protection in the Somali Region of Ethiopia, Feinstein International Center, Tufts University, Medford, MA., USA, 2011.*
- 3) Elizabeth Warner, "Behind the Wedding Veil: Child Marriage as a Form of Trafficking in Girls," *American University Journal of Gender, Social Policy & the Law* 12.2, 2004; Dawit Assefa et al., *ibid.*: UNICEF, *Early Marriage: A Harmful Traditional Practice-A Statistical Exploration*, New York: UNICEF, 2005; Pathfinder International, *Report on Causes and Consequences of Early Marriage in Amhara Region*, Addis Ababa: Pathfinder International/Ethiopia, 2006a; Pathfinder International, "Ethiopia: Creating Partnerships to Prevent Early Marriage in the Amhara Region," Pathfinder International/Ethiopia, 2006b; UNFPA, "Report on Activities Undertaken on 'Stop Early Marriage' Campaign," UNFPA Ethiopia Country Office, Addis Ababa, 2008; Brenda Rodgers, "Child Marriage in Ethiopia and Its Associated Human Rights Violations," *UW Bothell Policy Journal* 16, 2012; Jo Boyden et al., "Harmful Traditional Practices and Child Protection: Contested Understandings and Practices of Female Child Marriage and Circumcision in Ethiopia," Young Lives Working Paper 93, University of Oxford, UK, 2013; Rachel Vogelstein, "Ending Child Marriage: How Elevating the Status of Girls Advances U.S. Foreign Policy Objectives," New York: Council on Foreign Relations, 2013; World Vision UK, *Untying the Knot Exploring Early Marriage in Fragile States*, London: World Vision UK, 2013; World Vision UK, "Exploring the Links: Female Genital Mutilation/Cutting and Early Marriage," London, 2014.
 - 4) UNFPA, *Marrying Too Young: End Child Marriage*, New York: UNFPA, 2012, p.6.
 - 5) 에티오피아에서 조혼은 약속혼(promissory marriage), 아동혼(child marriage), 사춘기 혼(adolescent marriage) 등을 포함한다. 약속혼은 두 가족이 해당 아이들의 출생

41개국 중 하나이다.⁶⁾

여성의 권리는 양성 평등 및 아동의 권리와 불가분의 관계를 가진다. 그럼에도 불구하고 1990년대 초반까지 에티오피아 정부는 법률과 규정을 통해 여성의 권리를 보장하는 일에 그다지 관심이 없었다.⁷⁾ 그 후 1994년에 제정된 헌법은 결혼 성립, 상속, 재산권 및 보호의 측면에서 남성과 동등한 권리를 여성에게 부여했다. 2000년에 가족법이 개정되면서 여성의 법률적 최소 결혼 연령이 15세에서 18세로 상향 조정되었다.⁸⁾ 또한 개정된 가족법은 남성과 동등한 권리를 여성에게 부여하기 위해, 이혼 및 별거 후의 친권에 대한 조항도 담고 있다. 2005년에 새로 도입된 에티오피아 형법도 여성의 최소 결혼 연령을 18세로 규정하고 있으며, 나아가 결혼은 그 당사자들의 완전한 동의하에서만 이루어질 수 있다고 명시하고 있다.⁹⁾

그럼에도 불구하고 조혼 현상은 에티오피아 사회에서 여전히 광범하게 존재하고 있으며, 전통적 규범과 가치가 지배적인 농촌 지역에서는 그 정도가 더욱 심하게 나타나고 있다. 이것은 조혼이 장기간에 걸쳐 사람들의 삶 속에서 체화되고 실천되어 왔기 때문이다. 즉, 조혼은 그들의 사회·문화적 산물

전이나 직후에, 결혼을 통해 그 아이들을 서로에게 주겠다는 구두 계약이다. 아동혼은 10세 미만의 소녀를 며느리로 맞이한 후에 그녀가 사춘기가 될 때까지 시부모의 보호하에 두는 것을 가리킨다. 사춘기혼은 소녀의 나이가 10-15세 때 이루어지는 결혼을 가리킨다.

- 6) UNFPA, *ibid.*, p.23. 에티오피아의 20-24세 여성 중 조혼 비율은 41%로, 네팔과 함께 18번째로 높은 것으로 나타났다. 조혼 비율이 가장 높은 국가는 나이지(75%)이다. 그 뒤를 차드(72%), 방글라데시(66%), 기니(63%), 중앙아프리카공화국(61%), 말리(55%), 모잠비크(52%), 말라위(50%), 마다가스카르(48%), 부르키나파소(48%), 인도(47%) 등이 따르고 있다.
- 7) Selcan Mutgan, "Trends in Early Marriage in Shashemene, Ethiopia," MA. Thesis, Stockholm University, 2014, p.10.
- 8) Federal Democratic Republic of Ethiopia, *The Revised Family Code Proclamation No. 213/2000*, Addis Ababa, 2000, p.4. 1960년에 제정된 에티오피아 민법은 남성과 여성의 최소 결혼 연령을 각각 18세와 15세로 규정한 바 있다. Yegomawork Gossaye *et al.*, "Women's Health and Life Events Study in Rural Ethiopia," *Ethiopian Journal of Health Development* 17, 2003, p.11.
- 9) Bogalech Alemu, "Early Marriage in Ethiopia: Causes and Health Consequences," *Exchange* 1, 2008, p.4.

이자¹⁰⁾ 경제적 존재 조건의 반영물이기도 하다. 이로 인해 가족법을 비롯한 각종 법률적 장치는 조혼을 통제하는 데 그다지 효과를 발휘하지 못하고 있다.¹¹⁾

지난 10년 동안 에티오피아에서는 조혼에 대한 연구가 두드러지게 증가하는 경향을 보여 왔다. 이것은 조혼의 부정적 영향에 대한 관심의 증대를 반영한다. 기존의 연구들은 크게 세 갈래—조혼의 동향, 조혼의 요인, 조혼의 결과—로 나누어진다.¹²⁾ 그러나 기존의 연구들은 대체로 세 가지 문제점을 안고 있다. 첫째, 조혼한 여성의 경험에만 초점을 두고 있어, 남성의 경험을 간과하는 경향이 있다. 둘째, 조혼한 모든 사람—특히 여성—은 불행한 삶을 살고 있는 것처럼 간주하는 경향이 있다. 셋째, 조혼이 여성의 학업에 부정적으로만 작용하는 것처럼 여기는 경향이 있다.

본 논문은 이러한 문제점을 극복하기 위해, 다양한 사회·경제적 배경을 가진 사람들의 생애사(life-history)¹³⁾를 통해서 에티오피아 사회의 조혼 문제를 살펴보고자 한다. 본 논문의 목적은 에티오피아에서는 왜 조혼이 발생하고 있으며, 이 관습의 사회적 결과는 어떤 식으로 나타나고 있는지를 세 개 타운—메키(Meki), 데라(Dera), 즈와이(Zway)—의 사례를 통해 검토하는 데 있

10) 이슬람법에서는 조혼의 최소 연령이 9세이며, 전통적인 가다(Gadaa) 체계의 경우에는 16세이다. Markos Ezra, "Factors Associated with Marriage and Family Formation Processes in Southern Ethiopia," *Journal of Comparative Family Studies* 34.4, 2003.

11) Robert Jensen and Rebecca Thornton, *op. cit.*, p.17.

12) Selcan Mutgan, *op. cit.*, p.13.

13) 생애사는 개인이 삶의 과정에서 직면하게 되는 사회적 실재(social reality)와의 상호 작용을 통해 구성된다. 그래서 생애사는 개인의 경험 세계뿐만 아니라 그가 속해 있는 공동체의 역사성을 드러낸다. 생애사와 관련된 국내의 문헌은 방대하게 존재한다. 그 중 아프리카에서 행해진 인류학적 연구를 토대로 작성된 생애사도 적지 않다. 몇 가지 예를 들면 다음과 같다. 마저리 쇼스타, 『니샤: 칼라하리 사막의 !쿵족 여성 이야기』, 유나영 옮김, 삼인, 2008; Pat Caplan, *African Voices, African Lives: Personal Narratives from a Swahili Village*, London: Routledge, 1997; Chris Coulter, *Bush Wives and Girl Soldiers: Women's Lives through War and Peace in Sierra Leone*, New York: Cornell University Press, 2015; Emily Margaretten, *Street Life under a Roof: Youth Homelessness in South Africa*, Champaign, IL.: University of Illinois Press, 2015.

다.14) 본 논문은 크게 세 부분으로 구성되어 있다. 첫째, 조혼의 발생 원인을 사회·문화적 요인과 경제적 요인으로 나누어 고찰한다. 둘째, 조혼한 사람들의 가족생활을 다각도에서 탐구한다. 셋째, 조혼이 여성의 교육적 성취에 어떤 영향을 미쳐 왔는지를 살펴본다.

본 논문은 문헌 연구와 현지조사 자료를 토대로 작성되었다. 본 논문에 사용된 일차 자료는 2014년 1월과 2월 사이에 필자가 오로미아 주(Oromia Region)의 메키 타운에서 수행한 현지조사를 통해 주로 수집되었다. 이 타운은 수도인 아디스아바바에서 남쪽으로 130킬로미터 떨어져 있다. 1936년에 건설된 메키에는 조사 당시 46,000여 명의 인구가 살고 있었다. 주민들 중 절반 이상(55%)은 오로모(Oromo)족이다. 이곳에 가장 먼저 정착한 집단은 오로모족의 고나 씨족(Gona clan)이다. 경제활동인구 중 절반가량은 실업 상태에 있으며, 농사와 장사를 겸하거나 장사만 하는 사람들이 대다수를 차지한다. 이 타운의 상권을 장악하고 있는 종족은 구라게(Gurage)족이다.15) 또한 일차 자료 중 일부는 오로미아 주의 데라 타운과 즈와이 타운에서 실시한 현지조사를 통해 수집되었다. 데라 타운에서의 현지조사는 2013년 7월과 8월 사이에, 그리고 즈와이 타운에서의 현지조사는 2015년 1월과 2월 사이에 수행되었다.16)

-
- 14) 조혼 문제를 다룬 기존의 연구에서는 여성(혹은 모자)의 보건 문제도 자주 언급된다. 조혼한 여성 중 상당수는 육체적으로 미성숙한 상태에서 부부 생활 및 임신과 출산을 하게 된다. 이 과정에서 그들은 다양한 형태의 고통을 경험한다. 본 논문에서는 지면 관계상 이에 대해선 상세하게 논의하지 않는다. 조혼한 여성의 보건 문제에 대해서는 다음의 문헌을 참고하라. Birhan Research & Development Consultancy, *Ethiopia: Knowledge, Attitudes and Practices in Family Planning-Results from September 2004 Survey of Amhara, Oromia, SNNPR and Tigray Regions*, Addis Ababa: Pathfinder International-Ethiopia Country Office, 2005; Bogalech Alemu, *op. cit.*; Alexandra Hervish and Charlotte Feldman-Jacobs, "Who Speaks for Me? Ending Child Marriage," *Policy Brief* (April), 2011; Wubegzier Mekonnen Ayele, "Differentials of Early Teenage Pregnancy in Ethiopia, 2000, and 2005," DHS (Demographic and Health Surveys) Working Paper No. 90, USAID, 2013.
- 15) 메키 타운과 관련된 보다 상세한 정보는 다음을 참고하라. Byung-Soo Seol, "The Dynamics of Ethnic Relations in Ethiopia: An Ethnographic Study of Meki Town, Oromia Regional State," 『한국아프리카학회지』 42집, 2014. 이하에 나오는 모든 제보자의 인적 사항은 조사 시점을 기준으로 작성되었음을 밝혀 둔다.

II. 조혼의 발생 요인

위에서 언급했듯이 에티오피아 정부는 2000년 가족법 개정을 통해서 여성의 최소 결혼 연령을 남성과 마찬가지로 18세로 상향 조정했다. 그러나 현실은 이러한 법률 규정과 상당한 괴리가 있다. 즉, 에티오피아의 수많은 지역—특히 농촌 지역—에서는 조혼이 여전히 성행하고 있다. 이것은 조혼이 오랫동안 실천되면서 전통이나 관습으로 각인되어 온 데다, 경제적 목적을 지니고 있기 때문이다. 암하라 주(Amhara Region)¹⁷⁾의 남월로 존(South Wollo zone)과 동고잠 존(East Gojjam zone)의 주민들 중 결혼한 딸을 가진 사람들에게 조혼의 이유에 대해 물었더니, 98.2%는 ‘사회 규범에 순응’, 94.3%는 ‘사회적 지위 추구’, 55.7%는 ‘처녀성 보장’, 49.3%는 ‘물질적 이익’, 46.8%는 ‘미래 보장’이라고 응답했다.¹⁸⁾ 이 장(章)에서는 조혼의 발생 원인을 사회적·문화적 요인과 경제적 요인으로 나누어 살펴보고자 한다.

1. 사회·문화적 요인

조혼과 같은 전통적 관습은 가족 제도와 성 역할을 생산·재생산하는 사회·문화적 산물임에 틀림없다. 그래서 사람들이 조혼의 폐해를 알고 있다고 할지라도, 그들은 강력한 사회적 압력 때문에 이 관습을 행할 수밖에 없다. 이것은 법률적 변화에도 불구하고 왜 에티오피아 사회에서 조혼 관습이 지속적으로 존재하는지를 명확하게 설명해 준다.¹⁹⁾

16) 데라 타운 및 즈와이 타운과 관련된 보다 상세한 정보는 다음을 각각 참고하라. 설병수, 「에티오피아 오로모족의 가다(Gadaa) 체계, 그 존속 가능성은?」, 『한국아프리카학회지』 40집, 2013; 설병수, 「에티오피아의 종족 간 역학과 사회·문화적 혼종성: 즈와이 타운에 대한 민족지적 사례 연구」, 『한국아프리카학회지』 46집, 2015.

17) 암하라 주는 에티오피아에서 조혼이 가장 성행하고 있는 지역이다. 암하라 주에 거주하는 2,072명의 12-49세 여성을 대상으로 실시된 조사에 따르면, 15%는 12세 전에, 도시 여성의 44%와 농촌 여성의 53%는 12-15세에 결혼했으며, 18세 이후에 결혼한 도시 여성은 26.6%, 농촌 여성은 16.2%에 불과했다. Pathfinder International, 2006a, *op. cit.*, p.viii.

18) Kerebih Asrese and Mulunesh Abebe, “Early Marriage in South Wollo and East Gojjam Zones of the Amhara Region, Ethiopia,” *Humanities and Social Sciences* 2.2, 2014, p.13.

전통적으로 에티오피아 문화에서는 결혼이 가족 형성의 중요한 부분으로 간주되어 왔다. 결혼은 개인적 행위일 뿐만 아니라 상이한 두 가족(친족)이나 공동체를 묶어 주는 역할을 한다.²⁰⁾ 조혼은 주로 중매결혼(arranged marriage)²¹⁾을 통해 이루어진다. 이로 인해 젊은이들이 자신의 배우자를 선택할 수 있는 개인적 의사 결정권은 아주 제한적이다. 중매결혼은 약속혼(sirat)²²⁾의 형태를 띠 수도 있고, 아동혼의 형태를 띠 수도 있다.²³⁾ 약속혼은 합법성을 필요로 하지 않으나, 전통적 의례를 동반하는 경우가 많다.²⁴⁾

에티오피아에서는 사회적으로 생산된 성 역할로 인해, 인생 초반의 개인적 발전이라는 측면에서 소녀들은 소년들에 비해 열등한 지위를 갖는 것이 일반적이다. 이것은 소녀들이 교육적 성취,²⁵⁾ 공공 의료 서비스에 대한 접근, 선택

19) Selcan Mutgan, *op. cit.*, p.11.

20) Yegomawork Gossaye *et al.*, *op. cit.*; Zuzanna Augustyniak, “Marriages in Ethiopia,” *Studies of the Department of African Languages and Cultures* 43, 2009.

21) 여기서 말하는 중매결혼은 주로 부모가 정해 준 배필과 별다른 교제 없이 결혼하는 것을 가리킨다.

22) 필자가 메키에서 만난 테이바(Teyiba Jara, 여, 39세, 오로모족, 디플로마 졸, 공무원, 이슬람교)는 약속혼의 문제에 대해 다음과 같이 지적했다. “약속혼은 상당한 위험을 안고 있다. 결혼 당사자들이 아주 어릴 때, 그들이 서로 모르는 상태에서, 양가 부모는 자녀의 결혼을 약속한다. 예비 신랑의 부모는 예비 신부의 부모에게 수십 마리의 소를 보낸다. 그 후 예비 신랑과 신부는 학교에 가고 성장을 하게 된다. 그들은 성장한 이후에야 양가 부모가 결혼을 약속했다는 사실을 알게 된다. 약속혼이 성사되면 아무런 문제가 발생하지 않는다. 그러나 예비 신부가 성장해서 약속혼을 거부하게 되면 문제가 심각해진다. 예비 신랑의 부모는 예비 신부의 부모에게 소를 돌려달라고 요구하지만, 결혼 당사자들이 성장하는 사이에 소는 모두 없어지게 마련이다. 왜냐하면 결혼을 약속한 시점부터 실제 결혼이 이루어지는 시점까지는 통상 10-15년이 걸리기 때문이다. 그래서 두 가족 간에는 분쟁이 발생할 수밖에 없다. 예비 신랑의 부모는 소를 돌려받기 위해 소송을 제기한다. 그러나 소를 돌려받는 경우는 거의 없다. 이로 인해 많은 가족이 가난해지게 된다. 이러한 위험성에도 불구하고 약속혼은 여전히 광범하게 존재하고 있다. 왜냐하면 대부분의 사람은 전통을 버리길 원치 않기 때문이다.”

23) Dawit Assefa *et al.*, *op. cit.*, p.26.

24) Zuzanna Augustyniak, *op. cit.*, p.101.

25) 암하라 주에 소재한 아위 존(Awi zone)의 사춘기 소녀들에 대한 연구에 따르면, 그들이 학교에 다니지 않는 주된 이유 중 하나는 부모들의 생각 때문이다. 즉, 부모들은 학교 교육이 소녀들의 삶에 도움이 되지 않는다고 생각한다. Annabel Erulkar and

의 자유 등의 측면에서 소년들에 비해 불리한 위치에 놓이게 되기 때문이다.²⁶⁾ 예컨대 소녀들의 6학년까지 중퇴율은 소년들에 비해 낮으나, 8학년까지 마치는 비율은 소년들이 훨씬 높다. 이러한 현상은 사춘기에 도달한 15-16세 소녀들의 등록 지연과 느린 승급 때문에 발생한다.²⁷⁾

또한 농촌 지역의 소년과 소녀들은 도시 지역의 소년과 소녀들과는 상이한 유년기를 경험한다.²⁸⁾ 농촌 지역에서는 소년들에 비해 소녀들의 초등학교 진학률이 높다. 이것은 농촌 지역의 소년들이 가축 돌보기와 농사 등에 책임을 지는 경우가 많기 때문이다. 그러나 도시 지역에서는 소녀들에 비해 소년들의 초등학교 진학률이 높다.²⁹⁾ 이러한 불균형적 유년기는 이후의 가족생활과 경제 활동에도 영향을 미친다. 여성은 노동 시장 참여와 가족농업을 통해 가정 경제에 기여할지라도, 육아, 가사와 여타 일들에 대해서도 책임을 져야 한다.³⁰⁾ 에티오피아 사회에서는 결혼 시에 남성이 경제적으로 기여할 것이라는 기대가 존재한다.³¹⁾ 가난한 남성이 신부대(bridewealth)³²⁾를 마련하기 위해

Eunice Muthengi-Karei, “Berhane Hewan (‘Light for Eve’): Increasing Opportunities to Delay Marriage and Promote Schooling,” *Policy Brief* (December), 2012, p.2. 그래서 여성의 낮은 교육적 성취는 조혼의 원인이자 결과라고 할 수 있다.

- 26) Ethiopian Society of Population Studies, *Gender Inequality and Women’s Empowerment: In-Depth Analysis of the Ethiopian Demographic and Health Survey 2005*, Addis Ababa: Ethiopian Society of Population Studies, 2008.
- 27) Laura Camfield and Yisak Tafere, “Community Understandings of Childhood Transitions in Ethiopia: Different for Girls?” *Children’s Geographies* 9.2, 2011, p.8; FDRE Ministry of Education, *Education Statistics Annual Abstract (2010/2011)*, Addis Ababa: Ministry of Education, 2011, p.35.
- 28) 최근에 와서 에티오피아의 아동들은 대개 6-7세 때부터 학교 교육을 받기 시작한다. 도시 지역의 아동들은 취학 전 3년간의 교육을 받는 것이 어느 정도 가능하나, 농촌 지역의 아동들은 이것이 결코 용이하지 않다. Laura Camfield and Yisak Tafere, *ibid.*, p.8.
- 29) *ibid.*, pp.8-9.
- 30) Selcan Mutgan, *op. cit.*, p.13.
- 31) Marcel Fafchamps and Agnes R. Quisumbing, “Marriage, Bequest, and Assortative Matching in Rural Ethiopia,” *Economic Development and Cultural Change* 53.2, 2005, p.356.
- 32) 필자가 메키에서 만난 로바(Roba Beriso, 남, 42세, 오로모족, 대졸, 공무원, 정교)는

결혼을 미루는 현상이 발생하는 것도 이러한 이유 때문이다.

게다가 딸이 성장하면서 부모들은 그녀의 처녀성을 염려하는 경향, 즉 전통적 습성을 가지게 된다. 그들은 딸이 사춘기 전이나 사춘기 때 결혼하는 것이 처녀성을 지키는 방법이라 생각한다. 그들은 딸이 15-16세만 되어도 생물학적으로 뿐만 아니라 정신적으로 성숙해서 자신의 가정을 꾸릴 수 있다고 여긴다. 그래서 그들은 딸이 결혼을 위해 10대 후반까지 기다리는 것은 시간 낭비일 뿐만 아니라 그녀를 혼전 성관계에 노출시켜 처녀성을 잃게 만드는 결과를 초래한다고 생각한다. 그들은 딸이 결혼 전에 성관계를 가지면, 출산 관련 건강에 해롭고, 평판이 나빠지고, 원치 않는 임신을 하고, 사회적 낙인이 찍히고, 가족이나 씨족에게서 배척을 받을 것이라 여긴다. 또한 그들은 결혼 전에 임신을 한 경험이 있는 소녀는 자신의 남편에게서 버림을 받을 수 있고, 그 후에는 결혼을 못할 수도 있다고 생각한다.³³⁾

신부대의 문제점에 대해 다음과 같이 언급했다. “신부대(*gebera*)는 여러 가지 문제를 안고 있다. 결혼할 남자가 수십 마리의 소를 가지고 있지 않으면, 친척에게 빌려야 한다. 그가 빌린 소를 갚으면 아무런 문제가 발생하지 않는다. 그러나 소를 빌려준 친척의 아들 중 누군가가 결혼할 때까지도, 그가 소를 갚지 않으면 문제는 커진다. 급기야 그 친척은 소를 돌려받기 위해 소송을 제기한다. 법원에서는 그가 소를 갚지 않으면 교도소에 보낼 것이라는 판결을 내린다. 그러면 그 남자는 다른 친척을 찾아가, 자신은 교도소에 가고 싶지 않으니, 소를 빌려달라고 하소연한다. 그는 결혼 때문에 친척에게 두 번이나 애걸을 하는 셈이다. 그러나 그가 두 번씩이나 소를 빌릴 확률은 거의 없다. 이러한 ‘소 빌리기’는 친척 간에 연쇄적으로 발생한다. 그래서 친척 간에는 서로 물고 물리는 갈등이 발생한다. 이러한 갈등은 당사자들이 죽은 후에도 계속 존재하게 된다. 정부는 이러한 관습에 관여하지 않으려고 한다. 이러한 관습을 없앨 수 있는 뾰족한 수가 없기 때문이다.”

- 33) Sanyukta Mathur *et al.*, “Too Young to Wed: The Lives, Rights, and Health of Young Married Girls,” International Center for Research on Women (ICRW), Washington, D.C., 2003, p.5; ATEM Consultancy Service, *op. cit.*, p.74; Brenda Rodgers, *op. cit.*, p.15; Jo Boyden *et al.*, *op. cit.*, p.17; Elizabeth G. King *et al.*, “No Girl Should Be a Child Bride”: Taking Action to End Child Marriage in Lay Armachiho District, Amhara Region, Ethiopia, London: Foundation for Women’s Health, Research and Development (FORWARD), 2014; Nicola Jones *et al.*, *Early Marriage and Education: The Complex Role of Social Norms in Shaping Ethiopian Adolescent Girls’ Lives*, London: Overseas Development Institute, 2014, p.18.

에티오피아인의 짧은 기대 수명으로 인해, 부모는 자신들이 죽기 전에 혹은 늙기 전에 자녀를 결혼시키려는 경향이 있다.³⁴⁾ 그들은 딸이 어린 나이에 결혼하지 못하면 평생 동안 결혼하지 못할 것이라 생각하기도 한다. 여기에는 나이든 부자 남성이 자신의 경제력과 남성성을 과시하기 위해, 어린 처녀와 결혼하는 경우도 적지 않다.³⁵⁾ 이러한 경향들 역시 조혼을 부추기는 요인이 되고 있다.

종교적 요인도 조혼과 상관관계를 가지고 있다. 에를카는 7개 지역—즉, 티그레이 주, 아파르 주, 암하라 주, 오로미아 주, 베니산굴-구무즈 주, 남부국 민민족인민 주, 아디스아바바—에서 2009-2010년에 행해진 인구 조사를 토대로, 개신교나 여타 종교를 믿는 여성에 비해 이슬람교나 정교를 믿는 여성의 조혼 비율이 월등히 높다는 사실을 지적했다.³⁶⁾ 이 연구에 따르면 15세 전에 결혼한 275명의 여성 중 정교 신자는 61.3%이고, 이슬람교 신자는 28.8%였다. 15-17세에 결혼한 500명의 여성 중 이슬람교 신자는 48.4%이고, 정교 신자는 39.0%였다. 에즈라는 남부 주의 결혼 및 출산과 관련된 요인들을 연구했다. 그의 주장에 의하면 종교는 거주 지역 및 종족성과 더불어 결혼 패턴을 설명하는 데 있어 주요한 변수 중 하나이다. 그는 이슬람교, 정교 및 전통 종교 신봉자들은 개신교 신자들에 비해 조혼 비율이 높다는 사실을 발견했다.³⁷⁾

34) Nicola Jones *et al.*, *ibid.*, p.27.

35) 필자는 세 번에 걸쳐 에티오피아 현지조사를 수행하면서, 이러한 부류의 남성을 여럿 만났다. 그들은 여러 명의 부인과 수십 명의 자녀를 두고 있었다. 그래서 그들은 자녀수를 정확히 모르는 경우가 많았다. 그들은 부인이 자녀 생산 능력이나 성적 매력을 상실하면, 그녀를 버리거나 멀리하면서 젊은 여자와 결혼하곤 했다. 그들은 자신이 고령임에도 불구하고 젊은 여자와 여전히 성관계를 가진다는 사실을 자랑스럽게 얘기했다.

36) Annabel Erulkar, “Early Marriage, Marital Relations and Intimate Partner Violence in Ethiopia,” *International Perspectives on Sexual and Reproductive Health* 39.1, 2013, p.8.

37) Markos Ezra, *op. cit.*, p.519.

2. 경제적 요인

농경 사회에서 결혼은 경제적으로 매우 중요한 의미를 지닌다. 첫째, 결혼은 새로운 가정뿐만 아니라 새로운 생산 단위의 성립을 의미한다. 결혼을 통해 들어온 재산은 이 새로운 가정의 출발에서 매우 중요한 자본이 된다. 둘째, 재산을 축적하는 데 상당한 시간이 걸리고, 가난한 사람들이 재산을 축적하는 게 매우 힘든 환경에서는, 결혼을 통해 들어온 재산이 새로 형성된 가정의 번영에 매우 중요한 역할을 한다. 즉, 부잣집으로 시집간 딸들은 상대적으로 안락한 삶을 기대할 수 있는 반면, 가난한 집으로 시집간 딸들은 인생의 대부분을 심한 빈곤 속에 보낼 수 있다. 에티오피아 농촌의 농업·생태 환경에서 결혼은 경제적 목적을 지닌 동류 교배(*assortative matching*) 과정이라는 성격을 띤다. 즉, 가난한 가족의 자녀는 가난한 가족의 자녀와 결혼하고, 부유한 가족의 자녀는 부유한 가족의 자녀와 결혼하는 경향이 강하다. 결혼 시에 재산을 전달하는 행위는 세대 간 양도(*intergenerational transfer*)로 간주된다.³⁸⁾

에티오피아와 같은 부계 사회에서는 중매결혼이 흔하다. 신부대에 대한 부모들의 협상력은 젠더 구조에 달려 있으며, 경제적 목적을 가진 가족 형성 과정은 남성과 여성에게 상이한 방식으로 영향을 미친다. 예컨대 그 소녀가 숫처녀라면, 그녀의 가족은 신부대를 확보하는 데 보다 유리한 입장에 놓이게 된다. 처녀성과 출산의 중요성은 소녀들의 조혼을 부추긴다. 왜냐하면 결혼 전에 숫처녀이고, 젊기 때문에 보다 많은 자식을 낳을 가능성이 있다면, 그녀의 가치는 더욱 올라가기 때문이다.³⁹⁾ 그래서 농촌 지역의 가족들은 그녀의 처녀성을 보장함으로써, 보다 나은 짝을 얻고, 자신들과 그녀의 보다 나은 경

38) Marcel Fafchamps and Agnes R. Quisumbing, *op. cit.*, p.347; Nicola Jones *et al.*, *op. cit.*, p.18.

39) Dawit Assefa *et al.*, *op. cit.*; Ayaga A. Bawah *et al.*, "Women's Fears and Men's Anxieties: The Impact of Family Planning on Gender Relations in Northern Ghana," *Studies in Family Planning* 30.1, 1999; Berihun M. Mekonnen and Harald Aspen, "Early Marriage and the Campaign against It in Ethiopia," *Proceedings of the 16th International Conference of Ethiopian Studies*, ed. by Svein Ege *et al.*, Trondheim, Norway, 2009, p.19; Jo Boyden *et al.*, *op. cit.*

제적 삶을 위해 조혼을 선호한다.⁴⁰⁾

게다가 어린 딸의 출가는 아주 궁핍한 가족의 부담을 더는 데 종종 도움이 된다. 이것은 가난한 부모에게는 딸에게 의식주를 제공하고 학교 교육을 시키는 것이 큰 부담으로 작용하기 때문이다.⁴¹⁾

III. 조혼과 가족생활

조혼은 여러 가지 문제를 양산한다. 그 중에서도 가장 심각한 것은 순탄하지 않은 가족생활—특히 부부 관계—이다. 특히 나이 차가 많은 조혼 부부⁴²⁾는 여러 가지 갈등을 경험할 가능성이 더욱 높고, 그 정도가 심할 경우에는 이혼이나 죽음을 초래하기도 한다. 이것은 부부의 나이 차가 클수록 의사소통과 상호 이해의 수준이 더욱 떨어지고, 가족 내 영향력이 더욱 불균형을 이루기 때문이다. 이 과정에서 피해를 보는 쪽은 대개 부인이다. 그러나 아래에서 살펴보게 되듯이 여성만 조혼의 피해자인 것은 아니다. 즉, 남성 중 일부도

40) Amare Dejene and Aster Birhanerselase, *op. cit.*

41) UNICEF, “Early Marriage: Child Spouse,” *Innocent Digest* 7, 2001, p.6; Sanyukta Mathur *et al.*, *op. cit.*, p.6; Saranga Jain and Kathleen Kurz, “New Insights on Preventing Child Marriage: A Global Analysis of Factors and Programs,” International Center for Research on Women (ICRW), Washington, D.C., 2007, p.9; Eunice Muthengi Karei and Annabel Erulkar, “Building Programs to Address Child Marriage: The Berhane Hewan Experience in Ethiopia,” UNFPA and Population Council, 2010, p.7; Brenda Rodgers, *op. cit.*, p.15; Jeffrey Edmeades *et al.*, “Improving the Lives of Married Adolescent Girls in Amhara, Ethiopia: A Summary of the Evidence,” International Center for Research on Women (ICRW), Washington, D.C., 2014, p.1; Elizabeth G. King *et al.*, *op. cit.*; Margaret E. Greene *et al.*, “Engaging Men and Boys to End the Practice of Child Marriage,” GreeneWorks and Promundo, Washington, D.C., 2015, p.3.

42) 암하라 주에 거주하는 2,072명의 기혼 여성(12-49세)을 대상으로 행해진 연구에 따르면, 이들 중 72.5%가 연상의 남성과 결혼했는데, 나이 차가 10년 이상인 경우가 49.3%를 차지했다. Pathfinder International, 2006a, *op. cit.*, p.27. 부부 간에 나이 차가 큰 것은 소녀들이 어린 나이에 결혼하기 때문이기도 하지만, 어린 여성과 결혼하는 남성은 성인 여성과 결혼하는 남성보다 나이가 많은 경향이 있기 때문이다. NRC/IOM, 2005, Saranga Jain and Kathleen Kurz, *ibid.*, p.11에서 재인용.

조혼의 피해자이다. 또한 우리는 조혼한 모든 사람이 불행한 결혼 생활을 하고 있는 것은 아니라는 사실도 확인하게 될 것이다.

1. 조혼의 최대 피해자, 여성

아디스(Addis Mekonen, 24세, 구라계족, 초졸, 주부, 정교)는 메키에 살고 있는 젊은 여성이다. 그녀는 부모의 강요로 어릴 때 결혼하여, 아들 한 명과 딸 한 명을 낳았다. 아디스 부부는 나이 차가 너무 많은 탓에 결혼 생활이 아주 험난했다. 게다가 남편이 가족 부양에 소홀했기 때문에 아디스는 경제적 어려움까지 겪었다. 결국 그들은 결혼 7년 만에 이혼했다. 남편이 부자이긴 했으나, 이혼 후 아디스는 그에게서 아무런 재산도 얻어 낼 수 없었다. 남편과 시댁 식구들이 공모하여 그의 재산을 여형제 중 한 명에게 상속해 버렸기 때문이다. 현재 아디스는 혼자서 두 자녀를 데리고 하루하루가 힘든 날들을 보내고 있다. 그녀의 삶은 조혼이 낳은 비극의 한 단면을 고스란히 보여 준다. 아래의 내용은 그녀가 필자에게 신세타령조로 들려준 생애사의 일부이다.

나는 16세 때 결혼했다. 결혼 당시 남편은 47세였다. 그는 내 부모를 찾아와서 약간의 돈을 주고 결혼을 허락받았다. 그 당시 나는 어린애에 불과했다. 결혼에 대해선 아무 것도 몰랐다. 내 부모가 결혼을 강요했다. 나는 결혼한 해에 첫째 애(아들)를 낳았다. 내가 7년간 결혼 생활을 하면서 겪었던 어려움은 크게 세 가지였다. 첫째, 남편은 가족을 제대로 돌보지 않았다. 남편은 부자였다. 그는 교사이고, 자택도 있고, 소도 100마리나 있었다. 그러나 그는 식구들에게 먹거리만 제공할 뿐이었다. 내가 의복, 화장품, 향수 등을 사는데 필요한 돈은 주지 않았다. 둘째, 우리 부부는 나이 차만큼이나 생각 차이도 컸다. 그래서 부부 싸움이 잦았다. 셋째, 나는 부부의 성관계에 대해서도 불만이 많았다. 결혼 당시 이미 47세였던 그는 학교 일로 피곤한 몸을 이끌고 귀가한 후에는 나와 성관계를 가질 여력이 없었다. 그래서 7년간의 결혼 생활 중 성관계를 가진 기간은 불과 2년밖에 되지 않았다. 둘째 애(딸)도 간신히 만든 셈이다. 남편이 가족을 제대로 돌보지 않자, 나는 이혼 신청을 했다. 우리 부부가 이혼한 것은 2011년이었다. 남편은 2013년에 사망했다.

... 문제는 남편이 자식과 나를 위해 아무 것도 남겨 놓지 않았다는 점이다

다. 남편이 사망하고 얼마 후에 나는 전 시부모를 찾아가서 내 몫의 재산을 요구했다. 그러나 그의 모든 재산은 여형제 중 한 명에게 이미 상속된 상태였다. 전 시부모와 친척 어른들은 “달리 방도가 없다.”는 말만 되풀이했다. 나는 소리 내어 울면서 그 집을 나왔다. … 그 내막은 이러했다. 남편은 심하게 아파서 아디스아바바의 어느 병원에 입원해 있었다. 그때 그는 “내가 가진 모든 재산—즉, 집, 소, 은행 예치금—을 내 여형제에게 준다.”는 내용의 서류(유언장)에 서명했다. 그가 그 서류에 서명할 당시 그의 부모도 곁에 있었다. 그가 이러한 조치를 취한 것은, 내가 아직 젊기 때문에 다른 남자와 재혼할 것이고, 그러면 그의 모든 재산은 그 남자가 차지하게 될 것이라는 판단 때문이었다. 그러나 나는 이러한 사실을 전혀 모르고 있었다. 나는 이혼한 후에 남편이 가입해 있던 모든 이더(*iddir*)⁴³⁾에서도 쫓겨났다. … 나는 생계를 위해 가끔 낱팜팔이를 하러 나간다. 내 부모는 집세와 애들 병원비를 대 주고 있다. 또한 스페인의 어느 독지가와 주민들 중 일부가 나에게 경제적 도움을 주고 있다.

조혼한 여성이 아이를 낳지 못하면 결혼 생활이 더욱 힘들어진다. 이런 상황에 처한 여성은 이혼에 이르기 일쑤이다. 샤이(Shayi Shanko, 여, 55세, 구라계족, 무학, 무직, 정교)가 이런 경우에 해당한다. 그녀는 10대 중반에 결혼하였으나, 오랫동안 아이가 생기지 않아 정신적 고통을 많이 받았다. 그녀는 첫 번째 남편과 이혼한 후에 재혼했다. 그러나 그 후의 삶도 결코 순탄치 않았다. 샤이는 군대에 간 남편을 대신하여 힘들게 가족을 부양했다. 그녀의 남편은 장기간의 군대 생활을 마치고 1991년에 귀향했으나, 군대에서 입은 상처의 후유증으로 2년 후에 사망했다. 아들 한 명은 남편을 기리기 위한 종교 의례를 준비하는 과정에서 사고사로, 그리고 나머지 6남매 중 4명은 병으로 죽었다. 그녀는 자신의 기구한 인생 역정을 다음과 같이 들려주었다.

내 생부는 내가 5세 때 사망했다. 그리고 일 년 후 어머니는 구라계족 출신의 메키 남자와 결혼했다. 내가 어머니를 따라 메키로 온 것도 바로

43) 이더는 에티오피아 사회에서 발견되는 자원 결사체(voluntary association)의 일종이다. 이 조직은 구성원들 간의 상부상조를 주목적으로 한다. 이더는 결혼식과 장례식 등의 큰일을 치르는 데 매우 중요한 기능을 한다.

이 때문이었다. … 나는 무학자다. 나는 초등학교 입학 첫날 교사에게 심하게 맞았다. 그래서 그 다음날부터 학교에 가지 않게 되었다. 내 평생 학교 교육을 받은 것은 하루밖에 되지 않는다. … 나는 15세 때 전통 혼례를 치렀다. 그 당시에는 여자가 10대 초반이나 중반에 결혼하는 경우가 허다했다. 첫 번째 남편과 8년 동안 결혼 생활을 했으나, 아이가 생기지 않았다. 그 후 남편은 자신의 행방에 대해 아무 말도 하지 않고, 다른 지역으로 가서 세를 들어 살았다. 나는 외롭고 삶이 허망하여 어머니 집으로 들어가 살았다. 그리고 3년 후 남편은 나를 데려오기 위해 사람들을 보냈다. 그는 그 사람들 편에 내 차비도 보내왔다. 그러나 나는 남편의 그러한 요구를 거절했다. 그리고 또 3년 동안 어머니 집에서 살았다. 첫 번째 결혼 후 총 6년 동안 어머니 집에서 생활한 셈이다.

… 그 후 나는 첫 번째 남편과 이혼하고, 두 번째 남편과 결혼했다. 테르그(Derg) 정권⁴⁴⁾ 시절, 남편은 군대로 끌려갔다. 그가 군대에 있는 동안 나는 자식들을 부양하기 위해 아라케(arake)⁴⁵⁾를 만들어 팔았다. 남편은 가끔 휴가를 나왔다. 이 기간은 아이를 만드는 기간이기도 했다. 그와 나 사이에서는 7남매가 태어났다. 1991년 테르그 정권이 완전히 몰락하자, 남편은 15년간의 군대 생활을 마치고 귀향했다. 그런데 그는 다리에 심한 부상을 입고 있었다. 나는 남편을 아다마(Adama)에 있는 병원으로 데려갔다. 그 당시 그는 정부로부터 그 어떤 보상도 받지 못했다.⁴⁶⁾ 나는 남편을 극진히 보살폈으나, 1993년에 결국 사망하고 말았다. … 그 후 남편을 위

44) 1974년 6월부터 1987년 2월까지 에티오피아를 지배한 군사 정권이다. 그러나 군사 정부의 핵심 인사 중 일부가 신정부의 지도자로 남았기 때문에, 군사 정부의 종식 시기를 1991년 5월까지로 보는 견해도 많다. 이 정권은 사회주의를 통치 이념으로 삼고, 공포 정치를 일삼았다. 또한 민족 조직들과 내전을 수행하느라 수많은 물자와 인력을 징발했다.

45) 아라케는 텔라(tella), 페즈(tej), 보르테(borde)와 더불어 에티오피아의 대표적 전통주이자 지역주 중 하나이다. 이들 중 아라케는 에티오피아 남부의 농촌이나 티온 지역의 가정에서 주로 생산된다. 아라케의 도수(度數)는 35-45도에 달한다. 그 도수가 45도를 넘는다고 주장하는 지역민도 많다.

46) 에티오피아 인민혁명민주전선(EPRDF)은 멩기스투(Mengistu Haile Mariam) 정권과의 투쟁에서 승리를 거두고 권력을 장악했다. 그래서 테르그 정권을 위해 봉사했던 사이의 남편이 신정부로부터 아무런 보상도 받지 못한 것은 당연한 일이다. 신정부의 입장에서 보면, 그는 적군을 위해 봉사한 군인에 불과했다. 사이가 정부로부터 매월 200비르(1birr=약 54원)의 유족 보상금을 받기 시작한 것은 최근의 일이다.

해 40일간의 종교 의례를 가지게 되었는데, 그 마지막 날에 아들(당시 18세)이 메키 강을 건너다가 몰살에 휩쓸려 사망했다. … 나의 불행은 여기에서 끝나지 않았다. 나머지 6남매 중 4명은 며칠 동안 시름시름 앓다가 차례로 사망했다. 그래서 현재 내 슬하에는 1남 1녀만 생존해 있다. 나는 남편에 이어 자식들의 사망으로 오랫동안 엄청난 고통에 시달렸다.

2. 조혼의 또 다른 피해자, 남성

조혼의 피해자는 대개 여성이다. 그렇다고 해서 우리는 일부 남성 역시 조혼의 피해자라는 사실을 간과해선 안 된다. 필자는 메키의 어느 학교(Odaa Bokota Secondary and Preparatory School) 교정에서 모하메드(Mohamed Gobena, 남, 25세, 오로모족, 고졸, 경비원, 이슬람교)를 대상으로 면접을 실시했다. 그는 어머니와 친척들의 강압으로 조혼한 젊은 남성이다. 그가 조혼한 이유는 아버지가 일찍 돌아가신 데다 자신이 외동아들이기 때문이다. 그의 결혼이 성사되기까지는 적잖은 재물(‘신부대’)이 소요되었다. 그러나 그는 너무 어릴 때 나이 차가 많은 연상의 여자와 결혼한 탓에, 현재까지도 결혼 생활이 순탄하지 못하다. 그는 무덤덤한 표정으로 자신의 결혼생활에 대해 언급했다.

내가 태어난 곳은 아르시 존(Arsi zone)에 속하는 즈와이 둑다(Zway Dugda)이다. 아버지는 내가 어렸을 때 사망했다. 나는 외동아들이다. 내 위로는 누나가 두 명 있다. 내가 12세(초등학교 2학년) 되던 해 어머니는 친척 어른들과 상의해서 내 결혼 준비를 했다. 그들은 내 처가로 가서 혼인을 청했다. 어머니가 그 집에 암소 7마리와 가재도구들을 주자, 내 장인과 장모는 혼인을 승낙했다. 나는 이러한 사실을 전혀 모르고 있다가 일 년 후에 결혼하게 되었다. 그 당시 내 아내는 25세였다. 그녀는 무학자였다.

… 나는 일요일에 결혼식을 올리고, 이틀 후에 학교로 갔다. 나는 하루 종일 친구들과 축구를 하면서 시간을 보냈다. 그리고 밤에는 친구 집에서 잤다. 한참 잠을 자고 있는데, 어머니가 나를 데리러 왔다. 그러나 나는 “지금 잠자리에 들어 있으니, 내일 아침에 집으로 가겠다.”고 말하곤 계속해서 잠을 잤다. 그 다음날 아침 내가 집으로 돌아가자, 아내는 심하게 화를 냈다. 어머니는 며칠 동안 나를 학교에 보내지 않고, 집에만 있도록 했다.

나는 결혼식을 올린 후에도 밤에 아무 것도 하지 않고 잠만 잤다. 그래서 내 친척들은 나에게 어떻게 성관계를 가져야 하는지를 가르쳤다. 그 당시 나는 어렸기 때문에 아무 것도 몰랐다. 결혼을 해도 어머니, 아내와 그냥 함께 산다고만 생각하고 있었다.

얼마 지나지 않아 아내는 불만을 표출하기 시작했다. 어머니도 불만을 토로했다. 그러나 그들이 불만을 가져도, 나의 태도에는 아무런 변화가 없었다. 시간이 갈수록 아내의 불만은 커져 갔다. 어느 날 아내는 친정으로 돌아가 버렸다. 그리고 6개월 동안 시댁으로 돌아오지 않았다. 그러나 여전히 나는 그러한 문제는 나와 무관한 일이라고 생각했다. 아내가 친정에 있는 동안 나는 예전처럼 친구들과 어울려 놀고, 그들의 집에서 자기도 했다. 이러한 상황에 이르러도, 아내는 이혼을 하거나 다른 남자와 결혼할 수 없었다. 이것은 두 가지 이유 때문이었다. 첫째, 이슬람교 율법에 따라 모스크에서 대중들 앞에서 ‘언약식’(Nica)을 올린 부부는 이혼할 수 없다. 둘째, 그녀가 율법을 무시하고 이혼을 할 경우, 남편 측으로부터 받은 모든 재화를 돌려주어야 한다. 그런데 장인은 내 어머니가 준 7마리 암소 중 일부를 처분해 버렸다. … 어머니는 내 처가에 가서 며느리가 시댁으로 돌아올 것을 부탁했다. 어머니는 그녀에게 이런저런 물건을 사 주었다. 또한 어머니는 우리 부부에게 여러 가지 조언을 했다. 그럼에도 불구하고 나는 여전히 어리었다. 그러던 와중에 아내의 끈질긴 노력으로 첫째 애가 태어났다. 그 당시 내 나이는 14세에 불과했다. … 첫째 애가 태어난 후에도 어머니와 친척들은 나에게 아내와 밤을 같이 보내라고 충고했다.

… 우리 부부의 싸움은 최근까지도 계속되었다. 우리는 일주일에 3일은 싸웠다. 그 이유는 나이 차가 많아서 각자의 생각이 너무 다르기 때문이다. 일 년 전 나는 아내를 아부라(Abura)에 있는 어머니 집에 맡기고, 일자리를 구하기 위해 메키로 왔다. … 현재 나는 학교 경비원으로 일하면서 혼자 살고 있다. 나는 1, 2주에 한 번씩 어머니 집을 방문한다. 내가 그곳을 방문할 때는 아내와 대개 이틀 밤을 같이 보낸다. 그러나 아내와 갈등이 발생하면, 가능한 한 빠른 시간 내에 메키로 돌아온다.

조혼의 한 형태인 약속혼은 지금도 에티오피아 곳곳에 존재한다. 이로 인해 일부 남성은 결혼 생활에서 상당한 어려움에 직면하기도 한다. 메키에서 고등 학교 교사로 일하고 있는 로바(Roba Dinko, 남, 38세, 오로모족, 대졸, 가톨릭

릭교)가 이러한 경우에 해당한다. 그는 고등학교 때 만난 애인에게서 아들 한 명과 딸 한 명을 얻고, 약속혼을 통해 결혼한 부인에게서 아들 한 명을 얻었다. 그의 애인과 부인은 사이가 아주 나쁘다. 그는 두 명의 여자와 세 명의 자식을 건사하느라 하루도 마음 편할 날이 없다. 그래서인지 그는 필자와 면접을 시작하기 바로 직전까지도 찌트(chat)⁴⁷⁾를 씹고 있었다.

나는 1976년에 출생했다. 내가 태어난 곳은 메키 타운에서 3km가량 떨어져 있는 바켈라(Bekele)이다. … 내가 메키가톨릭학교(고등학교)에 입학한 것은 1999년이다. 나는 학교 기숙사에서 4년간 생활했다. 이때 여자 친구를 사귀었다. … 내 결혼 생활은 결코 순탄치 않았다. 내 애인은 내가 10학년 때 첫째 애(아들)를 낳았다. 나는 대학교 1학년 방학 때(2001년) 현재의 (정식) 아내와 결혼했다. 내 부모는 내가 어릴 때 약속혼을 해 놓았다. 그래서 나는 그 결혼에 응하지 않을 수가 없었다. 결혼 당시 아내는 초등학교 2학년에 재학 중이었다. 그녀는 오로모족의 안나(Anna) 씨족 출신이다. … 나는 결혼 후 몇 주간 고향에 머물다가 학교로 돌아와야 했다. 애인이 둘째 애(딸)를 낳았기 때문이다. 그 후 아내는 아들을 낳았다.

나와 애인 사이에서 태어난 첫째 애는 나와 함께 살고 있다. 주말이 되면 그 애는 엄마에게로 돌아간다. 그러면 애 엄마는 “아빠 집에 살면서 어떤 대우를 받았느냐?”고 묻는다. 그녀는 아들이 내 집에 살면서 약간이라도 부당한 대우를 받았다는 사실을 알게 되면, 내가 근무하는 학교로 득달같이 달려와서 난리를 치곤 한다. … 아내와 애인 사이에 갈등의 골이 깊어지자, 아내는 나에게 이혼을 여러 번 요구하기도 했다. … 한때 내가 알코올 중독자였던 것도 이러한 가정불화 때문이었다. 나는 술을 마시면 자제력을 잃어버리고 아내와 자주 싸웠다. 아내가 이혼을 결심하게 된 데는 내 주사(酒邪)도 크게 작용했다. 그래서 술을 끊었다. 만약 내가 또 술을 먹으면 이혼에 응할 것이라는 약속도 했다. 그러나 찌트는 끊지 못하고 있다.

또한 우리는 나이가 많은 남성이 어린 여성과 조혼하면, 그 남성도 그 후

47) 찌트는 약간의 환각 성분이 있는 식물이다. 원산지는 에티오피아로 알려져 있다. 사람들은 그 잎을 먹는다. 찌트는 마약류성 식물로 분류되긴 하나, 담배나 코카인과 달리 중독성이 없다. 최근 커피 원두의 국제 가격이 크게 하락하자, 에티오피아에서는 커피 대신에 찌트를 재배하는 농가가 늘어나고 있다.

삶의 과정에서 심한 고통을 당할 수 있다는 사실을 인식할 필요가 있다. 그 남성이 고통을 이기지 못할 경우에는 죽음에 이르기기도 한다. 필자의 현지보조원이던 알레무(Alemu Hawando, 남, 32세, 교사)는 조혼한 어느 지인의 불행한 결혼 생활에 대해 다음과 같이 말해 주었다.

메키 타운에서는 부부간의 나이 차가 30살이 넘는 상태에서 조혼이 이루어지는 경우도 왕왕 있다. 부부간의 나이 차가 심할 경우에는 대체로 부인 쪽에서 불만이 많다. 내가 아는 어떤 남자는 48세에 결혼했다. 그 당시 그의 부인은 17세였다. 그런데 결혼하자마자 부인이 애를 낳았다. 남편은 그 애가 자신의 애가 아니라는 사실을 알 수밖에 없었다. 이후 남편은 남편대로, 부인은 부인대로 불만을 가지고 살다가, 결국 법원 판결을 통해 이혼하게 되었다. 그 후 남편은 정신적 고통으로 시름시름 앓다가, 급기야 사망하고 말았다. 그가 사망한 지 얼마 지나지 않아 그의 부인은 다른 남자와 재혼했다. 젊디젊은 여자가 평생 과부로 사느니 다른 남자와 재혼하는 것은 당연한 일이 아닌가? 현재 그녀의 전 남편은 메키 타운 북쪽의 정교교회(Saint George Orthodox Church) 내에 묻혀 있다. 그의 가족은 그를 위해 좋은 위치에 묘지를 마련하고 그 옆에 집을 지었다.

3. 조혼의 수혜자들

앞서 살펴보았듯이 조혼은 자칫하면 가족생활이나 부부 관계에서 여러 가지 문제를 야기할 수 있다. 그렇다고 해서 조혼한 모든 부부가 불행한 삶을 사는 것은 아니다. 조혼한 부부들 중 대부분은 지금까지 심각한 문제없이 결혼 생활을 유지하고 있다. 이 과정에서는 남편의 경제력이 매우 중요하게 작용한 것으로 보인다. 이것은 지루 부부에게서 확인된다. 지루(Jiru Leta, 남, 50세, 오로모족, 고졸, 정교)는 메키 타운의 중심부에서 호텔을 경영하고 있다. 그는 메키의 대지주 중 한 명의 아들도 태어났다. 현재 지루 자신도 이 일대에서 재력이 중 한 명으로 꼽힌다. 그의 부인은 초등 교육만 받은 데다 소수 종족 출신이다. 그녀는 약속혼을 통해 조혼했음에도 불구하고, 남편의 경제력 덕택에 결혼 생활에서 별 다른 어려움을 겪지 않았다. 그녀의 학력과 종족 배경을 기준으로 보면, 그녀는 조혼의 수혜자라 할 수 있다. 지루는 자신

의 가족생활에 대해 다음과 같이 언급했다.

내 선친인 레타(Leta)는 이곳에서 태어났다. 그는 머슴을 여럿 거느린 대지주였다. 그는 라고(Rago)와 더불어 메키의 초창기 지도자이자 조정자(peace-maker)였다. 다양한 형태의 갈등을 조정하고 해결했다. 그는 테르 그 정부가 자신의 농지를 몰수하기 전에 그것을 머슴들에게 나누어주었다. 머슴들이 죽은 후에는 그들의 자식들이 농지를 물려받았다. ... 나는 이곳에서 태어났다. 내 아내는 자이(Zay)족의 와레(Ware) 씨족 출신이다. 그녀는 초등 교육만 받았다. 결혼 당시 나는 31세이고 그녀는 16세였다. 우리 부모는 우리가 태어나기도 전에(성별을 알기도 전에), 자식의 결혼을 약속했다. 일종의 ‘약속혼’이었다. 우리 부부는 슬하에 6남 2녀를 두었다. 이들은 모두 학교에 다니고 있다. 아버지와 마찬가지로 나도 공동체에서 조정자 역할을 하고 있다. 종족 간 혹은 씨족 간 갈등을 중재하거나 해결한다. 맏이인 나는 아버지로부터 물려받은 재산을 형제에게 나누어주었다. 현재 나는 호텔을 비롯하여 여러 채의 집과 상당 규모의 농지를 가지고 있다.

위와 유사한 사례는 암데 부부에게서도 발견된다. 암데(Amde Gelan, 남, 70세, 오로모족, 초졸, 농부, 정교)도 메키의 대지주 중 한 명의 아들로 태어났다. 암데는 지금도 상당한 재산을 가지고 있다. 이에 반해 그의 부인은 가난한 집에서 태어나 성장했을 뿐만 아니라 문맹자였다. 그럼에도 불구하고 암데 부부는 12명의 자식을 낳아 잘 건사하고, 별 문제없이 잘 살고 있다. 암데가 아버지에게서 물려받은 재산이 그들의 행복한 가족생활의 토대가 되었음은 물론이다. 그녀의 학력, 친정의 경제적 배경, 자녀들의 교육 정도 등을 기준으로 보면, 암데의 부인 역시 조혼의 수혜자라 할 수 있다. 암데는 자신의 가족생활에 대해 다음과 같이 진술했다.

나는 오로모족의 기다 질레(Gida Jile) 씨족 출신이다. 나는 이 타운에서 태어났다. 내 아내는 오로모족의 말린(Maline) 씨족 출신이다. 결혼 당시 그녀는 10대 중반이었다. 그 당시에는 대다수의 여자가 10대 초반이나 중반에 결혼했다. 아내는 문맹자이고 그녀의 집은 가난했다. 우리 부부 사이에서는 8남 4녀가 태어났다. 모든 자녀는 고등 교육을 받았다. ... 딸들 중

두 명은 결혼했는데, 그 중 한 명은 미국에 살고 있다. 자녀 중 또 다른 네 명도 교육과 취업을 목적으로 미국에 살고 있다. … 나는 자녀를 양육하고 교육시키는 과정에서 이렇다 할 경제적 어려움을 겪지 않았다. 아버지가 대지주였기 때문이다. 현재 나는 컴파운드(compound, 복합 주택) 2채, 방앗간 1개, 농지 25헥타르를 가지고 있다. 두 채의 컴파운드 중 한 채에는 우리 가족이 살고 있고, 다른 한 채는 임대를 하고 있다. 나는 수많은 에티오피아인처럼 가난을 경험하지 않아, 신에게 아주 감사한다.

조흔한 모든 여성의 남편이 상당한 경제력을 가지고 있을 수는 없다. 또한 경제력이 가족생활의 행복을 보장해 주는 것도 아니다. 이런 측면에서 볼 때 결혼 생활에서는 배우자의 품성도 상당히 중요하다. 일부 여성은 어느 정도 경제력을 갖추고 품성이 좋은 남성과 조흔하여 행복한 삶을 살고 있다. 필자가 데라 타운에서 어렵사리 섭외하여 면접을 실시한 에타페라우(Etaferawu Wondimu, 여, 35세, 오로모족, 고졸, 주부, 이슬람교)가 이러한 예에 속한다. 그녀는 가난한 집에서 태어나 성장하여, 14세 때 부모의 주선으로 현재의 남편과 결혼했다. 다행히 그녀의 남편은 어느 정도 경제력이 있는 데다 품성도 착하다. 에타페라우 부부는 지금까지 큰 문제없이 잘 살고 있다. 그녀는 자신의 가족생활에 대해 상당히 만족하고 있다. 이러한 여러 상황을 두고 볼 때, 그녀 역시 조흔의 수혜자 중 한 명으로 보인다. 에타페라우는 다음과 같이 언급했다.

내가 태어난 곳은 아르시 존의 아르바구구(Arba Gugu)이다. 나는 4남 4녀 중 다섯 번째로 태어났다. 내 친정은 예나 지금이나 살림이 궁핍한 편이다. 그래서 나는 고등학교도 간신히 졸업했다. … 나는 14세 때, 10살이나 많은 남자와 결혼했다. 그리고 15세 때 첫째 애를 낳았다. 그 후 두 명의 아이를 더 낳았다. 현재 큰딸은 대학교 2학년, 아들은 초등학교 7학년, 작은딸은 초등학교 3학년이다. 나는 원래 기독교 신자였으나, 결혼을 위해 이슬람교로 개종했다. 남편은 금융 기관에서 일하고 있다. 월급은 3,500베르 정도이다. 우리 가족은 2헥타르의 농지를 가지고 있고, 자가 소유의 집도 있다. 그래서 이 타운을 기준으로 하면, 우리 가족은 중산층에 속한다. 내가 조흔을 하긴 했으나, 우리 가족은 아주 화목하다. 남편과 나는

나이 차가 많은 편이나, 지금까지 별 문제 없이 잘 살고 있다. 남편은 정직하고 다정다감하다. 나는 우리 애들과도 잘 지낸다. 특히 첫째 애와 나는 모녀라기보다 친구처럼 지낸다. 나의 취미는 가난한 사람을 돕는 것이다. 나는 우리 애들이 교육을 많이 받아서, 지금보다 더 행복한 삶을 살기를 바라고 있다.

이 장에서 살펴본 여러 사례를 통해, 우리는 다음과 같은 몇 가지 사실을 확인할 수 있다. 첫째, 에티오피아 사회에서는 과거로 올라갈수록 조혼이 성행했다. 이것은 대개의 사람이 조혼을 해로운 관습이 아니라 당연히 수용해야 할 관습이나 전통으로 간주했다는 것을 의미한다. 그래서 그들은 조혼의 부정적 결과를 어느 정도 인지하고 있었다고 할지라도, 그 관습을 거부할 수 없었다. 이러한 경향은 지금도 에티오피아 곳곳—특히 농촌 지역—에서 광범하게 발견된다. 둘째, 나이 차가 심하고 최근에 조혼한 부부일수록, 결혼 생활이 순탄하지 않을 가능성이 높다. 즉, 과거와 달리 현대의 사회·경제적 환경은 급변하고 있기 때문에, 부부의 나이 차가 많고 그들 중 한쪽이 너무 어리면, 결혼 생활이 평탄하지 않을 가능성이 더욱 커진다. 이것은 조혼이 현대 사회에서 적합성을 점점 상실하고 있음을 의미한다. 셋째, 조혼의 피해자는 대개 여성이긴 하나, 남성 역시 피해자가 될 수 있다. 이러한 경향은 남성이 아주 어릴 때 결혼하거나, 자신보다 나이가 훨씬 많은 여성과 조혼할 때 두드러지게 나타난다. 넷째, 조혼한 모든 사람—특히 여성—이 불행한 삶을 사는 것은 결코 아니다. 조혼한 여성 중 일부는 남편의 경제력이나 품성 덕택에 행복한 가족생활을 영위하고 있다.

IV. 조혼과 여성의 교육적 성취

조혼은 에티오피아 여성을 중퇴자로 만드는 가장 큰 이유가 되고 있다. 한 연구에 따르면 암하라 주의 농촌 지역에 거주하는 12-24세 여성 중퇴자 중 31.7%는 ‘결혼’ 때문에, 19.2%는 ‘자녀 양육’ 때문에, 15.7%는 ‘부모나 보호자의 반대’ 때문에 학교를 떠났다. 이와 동일한 범주에 속하는 도시 지역

여성 중 20.4%는 ‘재정적 문제나 지원 결여’ 때문에, 18.4%는 ‘자녀 양육’ 때문에, 14.3%는 ‘생활비를 벌기 위한 노동’ 때문에, 12.2%는 ‘결혼’ 때문에 학교를 떠났다.⁴⁸⁾ 이러한 현상은 조혼이 여성의 낮은 교육적 성취의 주요인인 것 하나, 도시와 농촌 간의 사회·경제적 차이 및 가족과 젠더 구조도 중요하다는 것을 일깨워 준다. 이 장에서는 조혼이 여성의 교육적 성취에 어떤 영향을 미쳤는지를 살펴보고자 한다. 아래에서 확인하게 되듯이 대개의 여성은 조혼으로 인해 교육적 성취 과정에서 지장을 받지만, 모든 여성이 그런 것은 아니다.

1. 여성의 학업 장애물로서의 조혼

앞서 언급했듯이 일반적으로 조혼은 특히 여성의 학업에 부정적 영향을 미친다. 조혼한 여성은 결혼 후에 학업을 중단하는 경우가 많다. 학교를 그만두고 조혼하는 여성도 있다. 그러나 조혼한 여성 중 일부는 임신과 출산에 따른 학업 중단을 반복하면서, 학업을 계속 이어가기 위해 안간힘을 쓰고, 마침내 안정적인 직업을 가지기도 한다. 물론 그 과정은 결코 녹록치 않다. 아래의 내용은 필자가 메키 타운에서 면접을 실시한 세 명의 제보자가 들려준 생애사 중 일부를 정리한 것이다.

나는 메키 타운 근처에 있는 독다에서 태어났다. … 나는 8세 때 어머니를 따라 메키로 왔다. … 나는 고등학교를 마치고, 하라르(Harar)에 있는 교사양성대학(TTC)에 입학했다. 이 대학을 졸업한 후에는 1986년부터 4년간 북쇼아(North Shewa)에서 교사 생활을 했다. … 나는 1987년에 결혼했다. 그 당시 내 아내는 15세였으며, 초등학교 3학년에 재학 중이었다. 나는 그녀의 담임이었다. 그녀는 암하라족 출신이다. 나는 고등 교육을 받은 여교사 여러 명과 수개월씩 교제했으나, 그들 중 어느 한 명과도 결혼까지 갈 수 없었다. 그래서 학력이 낮은 어린 여성과 결혼하기로 마음먹게 되었다. 내 아내는 8학년을 마치고 학교를 완전히 그만두었다. (Debele Gela, 남, 49세, 오로모족, 대졸, 교육 전문가, 개신교)

48) Pathfinder International, 2006a, *op. cit.*, p.14.

나는 암하라족이 많이 살고 있는 고잡에서 출생했다. 나는 암하라족의 데브레비르한(Debre Birhan) 씨족 출신이다. 나는 초등학교 학생이던 15세 때 첫째 애(딸)를 낳았다. 그 당시 남편(고졸)은 28세였다. 나는 아이를 친정어머니에게 맡기고 학교에 다시 다녔다. … 남편은 직업을 구하기 위해 메키로 왔다. 내가 남편과 함께 살기 위해 메키로 온 것은 1990년이다. … 몇 년 후 나는 남편과 함께 고향으로 돌아갔다. 그 후 나는 10학년 때 학업을 중단하고 남편과 함께 다시 메키로 왔다. 메키로 오자마자 둘째 애(딸)를 낳았다. 그리고 막내인 아들이 태어났다. … 그 후 나는 원격 교육 대학(Distance Education of College)에서 IT(Information Technology) 디플로마를 획득하여, 현재까지 메키 지자체 사무실에서 일하고 있다. (Zeritu Zewude, 여, 47세, 암하라족, 디플로마 졸, 공무원, 정교)

남편은 자이족 출신이다. 그는 고등학교를 졸업했으며, 농사를 짓고 있다. 나는 8학년 때 첫째 애를 낳았다. 그때 내 나이는 15세였다. 첫째 애를 낳은 후 학업을 중단했다. 그러다가 가톨릭 야간학교에서 9-10학년 과정을 마쳤다. 11학년 때는 둘째 애를 낳았다. 학업을 또 중단했다. 2년 후에는 11-12학년 과정을 마치고 국가시험을 쳤다. 그러나 성적이 바닥이었다. 그래서 원격 교육을 통해 디플로마 과정을 마쳤다. 현재 나는 독다 자치구청에 근무하면서 대학원에 재학 중이다. 우리 부부는 슬하에 5명의 자녀를 두었다. 이들은 모두 학교에 다니고 있다. (Lakech Mekuria, 여, 39세, 오로모족, 디플로마 졸, 공무원, 정교)

과거와 달리 오늘날에 와서는 에티오피아 농촌 지역의 부모들 중 일부도 자녀의 교육에 상당한 관심을 가지게 되었다. 그들은 딸이 조혼하여 학업을 그만두는 것을 결코 원하지 않는다.⁴⁹⁾ 그럼에도 불구하고 그들 중 10대 중반

49) 실제로 많은 연구는 취학과 결혼의 연기 간에 긍정적인 관계가 있음을 보여 준다. UNICEF, 2005, *op. cit.*; Annabel Erulkar and Eunice Muthengi, “Evaluation of Berhane Hewan: A Pilot Program to Promote Education & Delay Marriage in Rural Ethiopia,” Population Council, 2009; Eunice Muthengi and Annabel Erulkar, “Educational Attainment and the Timing of First Birth in Amhara Region, Ethiopia,” Poster presented in 2009 PAA Annual Meeting, 2009; Eunice Muthengi and Annabel Erulkar, “Delaying Early Marriage among Disadvantaged Rural Girls in Amhara, Ethiopia, through Social Support, Education, and Community

이나 후반의 딸을 가진 사람들은 조혼의 유혹을 받게 되는 경우가 적지 않다. 필자가 메키에서 만난 여고생 부주(Buzu Abule, 여, 17세, 자이족, 정교)의 아버지는 이러한 유혹을 과감히 뿌리친 사람이었다. 부주는 자신의 조혼 문제와 관련된 경험을 다음과 같이 들려주었다.

내 고향은 메키에서 30km가량 떨어져 있는 작은 마을이다. 아버지는 5헥타르의 농지와 약간의 가축을 기르고 있다. 여느 농촌 부모와 달리, 내 아버지는 나에게 조혼을 강요하지 않았다. 그간 여러 남자가 내 부모를 찾아와서 나와 결혼하게 해 달라고 청했다. 그럴 때마다 내 부모는 그들의 청을 거절했다. 이것은 아버지가 7학년까지 학교 교육을 받았고, 군대 생활을 통해 어느 정도 문명화되었기 때문이다. 그는 6남매 중 유일한 딸인 나에게 “여자도 교육을 받아야 한다. 그래야 인간답게 살 수 있다.”라는 말씀을 자주 하셨다. 아버지는 내가 학교 교육을 마칠 때까지 결혼을 절대 시키지 않을 것이라고 했다. … 내가 7학년이던 어느 날, 40살 먹은 어느 남자가 내 부모를 찾아와서 나와 결혼하게 해 달라고 청했다. 하지만 내 부모는 그의 청을 거절했다. 그 후 나는 고향에서 8학년 과정을 마치고, 고등학교에 진학하기 위해 메키로 와서 생활하고 있었다. (… 내가 다니는 고등학교에도 재학 중 결혼하는 바람에 학교를 그만둔 여학생이 여럿 있었다.) 그러던 어느 날 그 남자가 나를 만나기 위해 이곳을 찾아왔다. … 그가 나를 만나려고 시도하는 과정에서 한바탕 소동이 벌어졌다. … 나중에 알고 보니 그는 처자식이 있는 사람이었다.

2. 여성의 학업 촉진제로서의 조혼

위의 사례들은 조혼이 여성의 학업에 부정적인 영향을 미친다는 사실을 보여 준다. 그렇다고 해서 조혼이 여성의 학업에 부정적으로만 작용하는 것은 아니다. 메키에 사는 무세(Musse Geteneh, 남, 67세, 암하라족, 고졸, 연금생활자, 가톨릭)는 부인이 어릴 때 결혼했다. 그의 부인은 남편의 ‘사회적 체면’을 생각하여, 결혼 후에 문맹자의 티를 벗기기로 결심하고 야간 학교에 다녔다. 이와 관련하여 무세는 다음과 같이 진술했다.

내 고향은 씨족 이름과 동일한 데브레비르한이다. 아내도 암하라족이며 곤테르(Gonder) 씨족 출신이다. 나는 고등학교(12학년)를 졸업하고, 일 년 동안 교사양성소(TTI)에서 수학했다. 내가 고향을 떠나 샤샤마네(Shashamane)에 있는 어느 학교의 교사로 부임한 것은 1974년이였다. 나는 그해 결혼했다. 그 당시 나는 27세이고 아내는 15세였다. 결혼 당시 그녀는 문맹자였다. 그래서 결혼 후에 그녀는 나의 사회적 체면을 생각해서 야간 학교에서 5학년 과정을 마쳤다. 내가 교사인지라 그녀는 주위의 이목을 의식하여, 낮에는 학교에 다니지 못하고, 밤에만 학교에 다녔다. 우리 부부는 슬하에 1남 7녀를 두었다. 이들 중 아들과 딸 세 명은 결혼했다.

메키에 소재한 독다 자치구청에 근무하는 아마레(Amare Fikremariam, 남, 59세, 자이족, 대졸, 공무원, 정교)는 20대 후반에 결혼했다. 결혼 당시 그의 부인은 초등학교 6학년의 학력을 가지고 있었다. 그러나 그녀는 결혼 후에 남편의 적극적인 지원으로, 디플로마 과정까지 마치고 교사로 취업할 수 있었다. 그의 부인이 학교 교육을 마칠 때까지 적어도 7년은 걸렸을 것이라는 점을 감안하면, 아마레의 교육열과 아내에 대한 정성은 높이 평가 받을 만하다. 그는 다음과 같이 언급했다.

나는 메키에서 태어났다. 아내는 암하라족의 멘제(Menze) 씨족 출신이다. 그녀도 이곳에서 태어났다. 그녀는 내 친구의 여동생이다. 결혼 당시 나는 교사로 근무하고 있었고, 그녀는 초등학교 6학년(14세)이었다. 우리는 나이 차가 15살이나 나간 했으나, 양가 부모는 우리의 결혼을 반대하지 않았다. ... 결혼 후 나는 아내가 학교 교육을 받을 수 있도록 적극적으로 뒷바라지했다. 아내는 초등학교, 고등학교, 디플로마 과정을 차례로 마쳤다. 현재 그녀는 교사로 일하고 있다. 나는 아내가 학업을 마치고 취업한 것에 대해 큰 보람을 느낀다. ... 우리는 슬하에 2남 3녀를 두었다. 이들은 모두 결혼했다. 두 명은 미국에 살고 있다.

필자가 즈와이 타운에서 면접을 실시한 워니셧(Woynishet Bitew, 여, 38세, 오로모족, 디플로마 졸, 교사, 정교)은 즈와이의 한 사립초등학교의 교사로 일하고 있다. 그녀는 16세 때, 자신이 다니던 초등학교의 교사로 있던 현재의 남편을 만나 교제하다가 일 년 후에 결혼했다. 그 후 워니셧은 남편의 권유

로 고등학교 교육을 마쳤다. 그리고 그녀가 아이를 두 명 낳은 후에 교사직을 구하는 데 실패하자, 남편은 그녀에게 교사양성소에 진학하길 권했다. 그녀는 남편의 말을 좇아 그곳에 진학했다. 그 후 그녀는 교사양성소를 졸업하고 교사가 되었다. 워니셋은 결혼 후에 자신이 학업을 계속할 수 있도록 물심양면으로 도와 준 남편에게 늘 고마운 마음을 가지고 있다.

내 고향은 하라르다. 나의 부모는 5남 3녀를 두었다. 나는 16세 때, 내가 다니던 학교의 교사이던 현재의 남편과 사랑에 빠졌다. 그는 쇼아 오로모족 출신이다. 일 년 후 그는 즈와이고등학교(Zway High School)로 직장을 옮기게 되었다. 이 소식을 들은 나는 학업을 중단하고, 그를 따라가겠다고 졸랐다. 결국 그는 나의 간청을 받아들였다. 그래서 우리는 함께 즈와이로 올 수 있게 되었다. 우리는 그해 결혼했다. 그 후 나는 남편의 권유로 그가 근무하던 학교에서 4년간(9-12학년) 수학하여 고등학교를 졸업했다. 그러나 나는 대학 입학에 필요한 점수를 얻지 못했다. 그 후 나는 아이를 낳기 시작했다. 아이를 두 명 낳은 후, 공립학교 교사로 일하길 원했으나 일자리를 얻지 못했다. 이것은 비록 내가 오로모족 출신이긴 하나, 오로모어를 거의 구사하지 못했기 때문이다.⁵⁰⁾ 그러자 남편은 암하라어로 가르치는 교사양성소에 진학하길 권했다. 나는 그의 말을 좇아 그곳에 진학했다. 나는 그곳에서 학업을 마치고, 사립초등학교 교사가 되었다. 남편은 국영기업의 부설 학교에서 화학 교사로 일하고 있다. 만약 결혼 후에 남편의 적극적인 지지와 지원이 없었더라면, 나는 학교 교육을 제대로 받지 못했을 것이다. 교사라는 직업도 당연히 갖지 못했을 것이다. 우리 부부는 1남 3녀를 두고 있다.

이 장에서 살펴보았듯이 조혼은 대체로 여성의 교육적 성취에 부정적 영향을 미친다. 조혼한 여성 중 대다수는 학교를 그만두고 결혼하거나 결혼 후에 학교를 그만둔다. 이러한 현상은 도시 지역보다 농촌 지역에서 더욱 두드러지

50) 그녀는 지금도 오로모어를 제대로 구사하지 못한다. 그녀가 재직하고 있는 초등학교는 암하라어로 교육을 하고 있는 곳이다. 그녀가 오로모어를 거의 구사하지 못하는 것은 크게 두 가지 이유 때문이다. 첫째, 데르그 정부는 학교에서 오로모어로 교육하는 것을 금지시켰다. 둘째, 그녀는 암하라어가 교통어(lingua franca)로 사용되는 타운에서 자랐다.

게 나타난다. 그러나 조혼한 여성 중 일부는 임신과 출산이라는 장벽을 넘어, 자신이 원하는 수준의 학교 교육을 마치기도 한다. 또한 조혼한 여성 중 일부는 남편의 사회적 체면 때문에 혹은 남편의 적극적 지원에 힘입어 학업을 계속하기도 한다. 여기서 지적하고 싶은 것은 조혼한 여성이 학교생활을 재개할 경우에는 동료 학생들로부터 따돌림을 당할 수 있다는 점이다. 이러한 현상은 기본적으로 기혼자와 미혼자라는 신분 차이에서 발생한다.

V. 맺음 글

에티오피아 사회에서 조혼은 오랫동안 전통이나 관습으로 여겨져 왔다. 그러나 급변하는 내·외부 환경으로 인해, 이제 조혼은 ‘해로운 전통적 관습’이라는 낙인이 찍히게 되었다. 이것은 조혼이라는 관습이 21세기 현대 사회에서 적합성을 상실하고 있을 뿐만 아니라 타파의 대상의 되었다는 것을 의미한다. 그래서 에티오피아 정부와 각종 비정부 기구(NGO)는 조혼을 예방하고 그 피해자를 돌보고, 궁극적으로 이 관습을 철폐하기 위해 다각도로 노력하고 있다. 그럼에도 불구하고 대부분의 사람은 조혼이라는 관습을 쉽게 버리지 못하고 있다. 이것은 조혼 제도가 그들의 삶 속에 깊이 각인되어 사회적 압력으로 존재해 왔기 때문이다.

본 논문은 에티오피아에서 발견되는 조혼의 발생 원인을 사회·문화적 및 경제적 맥락에서 살펴보고, 조혼이 가족생활과 여성의 교육적 성취에 어떤 영향을 미쳤는지를 검토하였다. 본 논문에서 살펴보았듯이 조혼은 여성의 삶에 대체로 부정적인 영향을 미치고 있는 것이 사실이다. 그러나 일부 남성 역시 조혼의 피해자이며, 일부 여성은 조혼을 통해 자신의 삶을 개선해 온 것도 사실이다. 이것은 우리가 조혼 문제를 다룰 때 다양한 사람들의 목소리에 귀를 기울일 필요가 있음을 일깨워 준다.

에티오피아 사회에서는 조혼을 타파하기 위한 노력이 여전히 걸음마 단계에 있다. 조혼 관습을 없애기 위해서는 무엇보다도 여성의 열등한 사회·경제적 지위를 개선해야 한다. 그래서 여성의 개인적 권리 및 재생산 권리, 빈곤

및 경제적 불안정과 싸울 수 있는 능력, 가족과 공동체 내에서의 영향력과 의사 결정권 등을 강화하고, 여성이 사회의 동등한 구성원이라는 가치관을 확립하는 것이 매우 중요하다.⁵¹⁾

또한 조혼 문제를 해결하기 위해서는 다음과 같은 공동체 차원의 실천적 전략이 필요하다. 첫째, 조혼을 둘러싸고 있는 각종 전통과 규범을 없애기 위해 노력한다. 부모, 공동체 구성원, 젊은이들에게 조혼의 부정적 결과를 홍보하는 것은 그러한 노력의 일부가 될 것이다. 둘째, 소녀들이 조혼을 강요하는 부모와 협상하는 데 힘이 될 수 있는 공동체 지도자들의 지원 네트워크를 구축한다. 셋째, 조혼 문제에 공동으로 대처하기 위해, 다양한 부류의 사람과 집단—즉, 소녀 클럽, 교사, 원로, 지역 정부 관리, 여성 단체, 청년 단체, 공동체 지도자 등—을 포함하는 네트워크 및 협력 관계를 수립·강화한다. 넷째, 소녀들이 계속해서 학교에 다닐 수 있도록 강력한 지원 체계를 마련한다. 다섯째, 조혼을 금지하는 법률을 효율적으로 집행하기 위해, 사법 제도—특히 경찰, 판사, 검사—의 역할을 강화한다. 여섯째, 의료계 종사자들에 대한 훈련을 확대하여, 그들이 조혼의 위험성을 알리는 데 앞장서도록 한다. 일곱째, 소녀들에게 꿈과 희망을 심어 주기 위해, 선도적인 전문직 여성을 공동체에 초청하여 그들과 이야기를 나눌 수 있는 기회의 장을 마련한다.⁵²⁾

모든 제도는 장기간에 걸쳐 수많은 시행착오를 거치면서 구조화된다. 그래서 제도가 소멸하는 데도 상당한 시간이 걸리는 것이 일반적이다. 또한 제도가 철폐되는 과정에서는 이를 둘러싼 저항과 갈등이 생겨나기 마련이다. 에티오피아의 조혼 제도도 마찬가지다. 조혼 제도의 철폐 속도는 이를 둘러싼 내·외부 환경의 변화 정도 및 역사적 주체들의 의지에 따라 결정될 것이다.

에티오피아 사회의 전반적인 상황을 고려할 때, 조혼 관습은 아주 서서히 쇠퇴할 것으로 보인다. 이러한 견해는 다음과 같은 몇 가지 사실에 근거한다. 첫째, 에티오피아는 가부장적 색채가 여전히 강하게 남아 있는 사회이다. 둘

51) Bogalech Alemu, *op. cit.*, p.6.

52) *ibid.*, p.6; Anju Malhotra *et al.*, “Solutions to End Child Marriage: What the Evidence Shows,” International Center for Research on Women (ICRW), Washington, D.C., 2011; Kerebih Asrese and Mulunesh Abebe, *op. cit.*, p.15; Jeffrey Edmeades *et al.*, *op. cit.*; Nicola Jones *et al.*, *op. cit.*, p.52.

째, 에티오피아의 전체 인구 중 80% 이상은 전통적 규범과 가치가 지배적인 농촌 지역에 살고 있다. 셋째, 80여 개의 종족 집단과 상이한 종교 집단은 저마다의 전통과 문화를 가지고 있다. 넷째, 에티오피아의 교육 환경과 경제 상황이 개선되는 데는 상당한 시간이 걸린다. 다섯째, 에티오피아 정부가 조혼 관습을 철폐하기 위해 얼마나 적극적으로 노력할 것이며, 이에 필요한 인적·물적 자원을 제대로 확보할 수 있을지 의문이다.

❖ 참고 문헌

- 마저리 쇼스타, 『니사: 칼라하리 사막의 !쿵족 여성 이야기』, 유나영 옮김, 삼인, 2008.
- 설병수, 「에티오피아 오로모족의 가다(Gadaa) 체계, 그 존속 가능성은?」, 『한국아프리카학회지』 40집, 2013.
- _____, 「에티오피아의 종족 간 역학과 사회·문화적 혼종성: 즈와이 타운에 대한 민족지적 사례 연구」, 『한국아프리카학회지』 46집, 2015.
- Alemu, Bogalech, “Early Marriage in Ethiopia: Causes and Health Consequences,” *Exchange* 1, 2008.
- Asrese, Kerebih and Mulunesh Abebe, “Early Marriage in South Wollo and East Gojjam Zones of the Amhara Region, Ethiopia,” *Humanities and Social Sciences* 2.2, 2014.
- Assefa, Dawit, Eshetu Wassie, Masresha Getahun, Misganaw Berhaneselassie and Atsinaf Melaku, *Harmful Traditional Practices*, Awassa College and Ethiopia Public Health Training Initiative, 2005.
- Atem Consultancy Service, *Baseline Survey on the Most Prevalent HTP and Sanitation Practices among the Community of the Hamar, Dassenech, and Nyangatom Woredas of the South Omo Zone in the SNNPRS*, Addis Ababa: SCN-Ethiopia, 2011.
- Augustyniak, Zuzanna, “Marriages in Ethiopia,” *Studies of the Department of African Languages and Cultures* 43, 2009.

- Ayele, Wubegzier Mekonnen, "Differentials of Early Teenage Pregnancy in Ethiopia, 2000, and 2005," DHS (Demographic and Health Surveys) Working Paper No. 90, USAID, 2013.
- Bawah, Ayaga A., Patricia Akweongo, Ruth Simmons and James F. Phillips, "Women's Fears and Men's Anxieties: The Impact of Family Planning on Gender Relations in Northern Ghana," *Studies in Family Planning* 30.1, 1999.
- Birhan Research & Development Consultancy, *Ethiopia: Knowledge, Attitudes and Practices in Family Planning-Results from September 2004 Survey of Amhara, Oromia, SNNPR and Tigray Regions*, Addis Ababa: Pathfinder International-Ethiopia Country Office, 2005.
- Boyden, Jo, Alula PANKHURST and Yisak TAFERE, "Harmful Traditional Practices and Child Protection: Contested Understandings and Practices of Female Child Marriage and Circumcision in Ethiopia," Young Lives Working Paper 93, University of Oxford, UK, 2013.
- Camfield, Laura and Yisak Tafere, "Community Understandings of Childhood Transitions in Ethiopia: Different for Girls?" *Children's Geographies* 9.2, 2011.
- Caplan, Pat, *African Voices, African Lives: Personal Narratives from a Swahili Village*, London: Routledge, 1997.
- Coulter, Chris, *Bush Wives and Girl Soldiers: Women's Lives through War and Peace in Sierra Leone*, New York: Cornell University Press, 2015.
- Dehene, Amare and Aster Birhanerselase, *Baseline Survey on Female Genital Mutilation and Other Harmful Traditional Practices, in North Gondar Amhara Regional State*, Addis Ababa: Save the Children Norway-Ethiopia (SCNE), 2006.
- Edmeades, Jeffrey, Robin Hayes and Gillian Gaynair, "Improving the Lives of Married Adolescent Girls in Amhara, Ethiopia: A Summary of the Evidence," International Center for Research on Women (ICRW), Washington, D.C., 2014.
- Erulkar, Annabel, "Early Marriage, Marital Relations and Intimate Partner Violence in Ethiopia," *International Perspectives on Sexual and Reproductive Health* 39.1, 2013.
- Erulkar, Annabel and Eunice Mythengi, "Evaluation of Berhane Hewan: A Pilot Program to Promote Education & Delay Marriage in Rural Ethiopia," Population Council,

2009.

- Erulkar, Annabel and Eunice Mythengi-Karei, "Berhane Hewan ('Light for Eve'): Increasing Opportunities to Delay Marriage and Promote Schooling," *Policy Brief* (December), 2012.
- Ethiopian Society of Population Studies, *Gender Inequality and Women's Empowerment: In-Depth Analysis of the Ethiopian Demographic and Health Survey 2005*, Addis Ababa: Ethiopian Society of Population Studies, 2008.
- Ezra, Markos, "Factors Associated with Marriage and Family Formation Processes in Southern Ethiopia," *Journal of Comparative Family Studies* 34.4, 2003.
- Fafchamps, Marcel and Agnes R. Quisumbing, "Marriage, Bequest, and Assortative Matching in Rural Ethiopia," *Economic Development and Cultural Change* 53.2, 2005.
- Federal Democratic Republic of Ethiopia, *The Revised Family Code Proclamation No. 213/2000*, Addis Ababa, 2000. <http://www.refworld.org/pdfid/4c0ccc052.pdf> (검색일: 2016.01.10.)
- Federal Democratic Republic of Ethiopia (FDRE) Ministry of Education, *Education Statistics Annual Abstract (2010/2011)*, Addis Ababa: Ministry of Education, 2011.
- Gossaye, Yegomawork *et al.*, "Women's Health and Life Events Study in Rural Ethiopia," *Ethiopian Journal of Health Development* 17, 2003.
- Greene, Margaret E., Stephanie Perlson, Alice Taylor and Giovanna Lauro, "Engaging Men and Boys to End the Practice of Child Marriage," GreeneWorks and Promundo, Washington, D.C., 2015.
- Hervish, Alexandra and Charlotte Feldman-Jacobs, "Who Speaks for Me? Ending Child Marriage," *Policy Brief* (April), 2011.
- Jain, Saranga and Kathleen Kurz, "New Insights on Preventing Child Marriage: A Global Analysis of Factors and Programs," International Center for Research on Women (ICRW), Washington, D.C., 2007.
- Jensen, Robert and Rebecca Thornton, "Early Female Marriage in the Developing World," *Gender and Development* 11.2, 2003.
- Jones, Nicola *et al.*, *Early Marriage and Education: The Complex Role of Social Norms in Shaping Ethiopian Adolescent Girls' Lives*, London: Overseas Development Institute, 2014.

- Karel, Eunice Muthengi and Annabel Erulkar, "Building Programs to Address Child Marriage: The Berhane Hewan Experience in Ethiopia," UNFPA and Population Council, 2010.
- King, Elizabeth G., Lottie Howard-Merrill, Kate Norman and Naana Otoo-Oyortey, "*No Girl Should Be a Child Bride*": *Taking Action to End Child Marriage in Lay Armachiho District, Amhara Region, Ethiopia*, London: Foundation for Women's Health, Research and Development (FORWARD), 2014.
- Leliebeld, Marlijn, *Child Protection in the Somali Region of Ethiopia*, Feinstein International Center, Tufts University, Medford, MA., USA, 2011.
- Malhotra, Anju, Ann Warner, Allison Mcgonagle and Susan Lee-Rife, "Solutions to End Child Marriage: What the Evidence Shows," International Center for Research on Women (ICRW), Washington, D.C., 2011.
- Margaretten, Emily, *Street Life under a Roof: Youth Homelessness in South Africa*, Champaign, IL.: University of Illinois Press, 2015.
- Mathur, Sanyukta, Margaret Greene and Anju Malhotra, "Too Young to Wed: The Lives, Rights, and Health of Young Married Girls," International Center for Research on Women (ICRW), Washington, D.C., 2003.
- Mekonnen, Berihun M. and Harald Aspen, "Early Marriage and the Campaign against It in Ethiopia," *Proceedings of the 16th International Conference of Ethiopian Studies*, ed. by Svein Ege, Harald Aspen, Birhanu Teferra and Shiferaw Bekele, Trondheim, Norway, 2009.
- Mutgan, Selcan, "Trends in Early Marriage in Shashemene, Ethiopia," MA. Thesis, Stockholm University, 2014.
- Muthengi, Eunice and Annabel Erulkar, "Educational Attainment and the Timing of First Birth in Amhara Region, Ethiopia," Poster presented in 2009 PAA Annual Meeting, 2009.
- _____, "Delaying Early Marriage among Disadvantaged Rural Girls in Amhara, Ethiopia, through Social Support, Education, and Community Awareness," *Brief 20*, 2011.
- Otoo-Oyortey, Naana and Sonita Pobi, "Early Marriage and Poverty: Exploring Links and Key Policy Issues," *Gender and Development* 11.2, 2003.
- Pathfinder International, *Report on Causes and Consequences of Early Marriage in Amhara Region*, Addis Ababa: Pathfinder International/Ethiopia, 2006a.

- _____, “Ethiopia: Creating Partnerships to Prevent Early Marriage in the Amhara Region,” Pathfinder International/Ethiopia, 2006b. <http://www.pathfinder.org/publications-tools/pdfs/Creating-Partnerships-to-Prevent-Early-Marriage-in-the-Amhara-Region.pdf> (검색일: 2016.01.05.)
- Rodgers, Brenda, “Child Marriage in Ethiopia and Its Associated Human Rights Violations,” *UW Bothell Policy Journal* 16, 2012.
- Seol, Byung-Soo, “The Dynamics of Ethnic Relations in Ethiopia: An Ethnographic Study of Meki Town, Oromia Regional State,” 『한국아프리카학회지』 42집, 2014.
- Unfpa, “Report on Activities Undertaken on ‘Stop Early Marriage’ Campaign,” UNFPA Ethiopia Country Office, Addis Ababa, 2008. <http://countryoffice.unfpa.org/ethiopia/drive/StopEarlyMarriageCampaignReport.pdf> (검색일: 2015.12.28.)
- _____, *Marrying Too Young: End Child Marriage*, New York: UNFPA, 2012.
- Unicef, “Early Marriage: Child Spouse,” *Innocent Digest* 7, 2001.
- _____, *Early Marriage: A Harmful Traditional Practice-A Statistical Exploration*, New York: UNICEF, 2005.
- Vogelstein, Rachel, “Ending Child Marriage: How Elevating the Status of Girls Advances U.S. Foreign Policy Objectives,” New York: Council on Foreign Relations, 2013.
- Warner, Elizabeth, “Behind the Wedding Veil: Child Marriage as a Form of Trafficking in Girls,” *American University Journal of Gender, Social Policy & the Law* 12.2, 2004.
- World Vision UK, *Untying the Knot: Exploring Early Marriage in Fragile States*, London: World Vision UK, 2013.
- _____, “Exploring the Links: Female Genital Mutilation/Cutting and Early Marriage,” London, 2014. http://9bb63f6dda0f744fa444-9471a7fca5768cc513a2e3c4a260910b.r43.cf3.rackcdn.com/files/4814/0068/7160/Exploring_the_links_FGM_cutting_and_early_marriage.pdf (검색일: 2016.01.09.)

[부록] 면접조사 관련 사항

제보자 이름	거주지	면접일	면접 장소	면접 언어
Addis Mekonen	메키	2014.02.09	Fiker Pension	오로모어
Alemu Hawando	메키	2014.02.03	Fiker Pension	영어
Amare Fikremariam	메키	2014.01.31	дук다 자치구청	오로모어
Amde Gelan	메키	2014.01.30	대로변 어느 식당	오로모어
Buzu Abule	메키	2014.02.10	메키공립도서관	오로모어
Debele Gela	메키	2014.02.17	Fiker Pension	오로모어
Etaferawu Wondimu	테라	2013.08.14	자택	오로모어
Jiru Leta	메키	2014.02.06	자택	오로모어
Lakech Mekuria	메키	2014.02.03	дук다 자치구청	오로모어
Mohamed Gobena	메키	2014.02.04	오다보코타중등학교	오로모어
Musse Geteneh	메키	2014.02.11	자택	암하라어
Roba Beriso	메키	2014.01.31	дук다 자치구청	오로모어
Roba Dinko	메키	2014.02.05	커피숍	오로모어
Shayi Shanko	메키	2014.02.12	자택	오로모어
Teyiba Jara	메키	2014.01.31	дук다 자치구청	오로모어
Woynishet Bitew	즈와이	2015.02.03	Sosina Hotel	암하라어
Zeritu Zewude	메키	2014.01.31	дук다 자치구청	암하라어

❖ ABSTRACT

A Life-History Approach to the Practice of Early Marriage in Ethiopia

Seol, Byung-Soo

Early marriage in contemporary society has brought about many problems. The practice is encouraged by gender inequality, poverty and social norms. It reproduces social power imbalances including increased economic vulnerability of women, low educational attainment of girls, gender inequality at home and in the labor market, physical and sexual violence against women and their health problems. The Ethiopian government increased the minimum legal age of marriage for women from 15 to 18 years, by revising its family code in 2000 and newly adopting a criminal law in 2005 that includes punishment against any harmful tradition. Nonetheless, early marriage is still widely practiced in many parts of rural Ethiopia. This is because the practice has long been embedded and deeply rooted in the lives of the people.

Earlier literature on early marriage in Ethiopia tends to focus only on women's experiences and regard that all early-married people, particularly women, are unhappy with their lives. This paper attempts to explore the issue of early marriage through voices of people with diverse socioeconomic backgrounds, in order to address the limitations of the previous literature. This article aims at examining why early marriage has occurred in Ethiopia and how it has affected family life and women's educational attainment, focusing on the case of Meki town.

As seen from this study, it is true that early marriage generally had negative influences on the lives of women. However, it is equally true that some men are also victims of the practice while some women have improved their lives by means of it. This implies that we need to listen to the voices of diverse people when we examine early marriage.

Key Words

Ethiopia, Meki town, early marriage, family life, educational attainment

논문접수일: 2016년 01월 28일

심사완료일: 2016년 03월 07일

게재확정일: 2016년 03월 10일