

上古時代와 古朝鮮時代의 醫學에 關한 文獻的 考察

慶熙大學校 韓醫學科 原典醫史學校室

權學澈, 朴贊國

A bibliographic study on medical science
ancient Period(上古時代) and the era of the
old-Korea(古朝鮮時代)

HaK Cheol, Kwon, . O. M. D., Park Chan-Guk, . O. M. D., Ph. D.

Department of Classics and Medical History, College
of Oriental Medicine, Kyung Hee University

ABSTRACT

As mentioned above, I got the next conclusion since I had considered the medical contents of the ancient period(上古時代) and the era of the old-Korea(古朝鮮時代) through several bibliographic records.

1. There were Pung-baeg(風伯), Uh-sa(雨師), Un-sa(雲師) that were the names of the governmental officials during the ancient period of Whan-ung(桓雄). Among them, Uh-sa specially managed the treatment for diseases. When we think of the significance of Pung(風)-which means the winds, Uh(雨)-which means the rain, Un(雲)-which means the clouds, we will find out that the human life will be affected by all kinds of phenomena of the nature. So I can infer that ancestries could prevent and treat diseases with adjusting them to the changes in the weather.
2. There were five government officials(五事) in the ancient period of Whan-ung(桓雄 上古時代). They are Uh-ga(牛加), Ma-ga(馬加), Ku-ga(狗加), Cheo-ga(猪加) and Yang-ga(羊加), and had charges of five important duties. Among them, Cheo-ga was set to a charge of treatment for diseases. So we can notice that there existed people who treated for diseases professionally. When we think of the meanings of Uh(牛)-which intends cows or bulls, Ma(馬)-which intends horses, Ku(狗)-which intends dogs, Cheo

(猪)-which intends wild boars and Yang(羊)-which intends sheep, we can see that livestock would be raised at that time, and they came to have more chances to digest meat. Since the digestion of meat became to be a burden on the stomach and the intestines, it might cause a lot of indigestive troubles.

3. When I compared Tan-gun Pal-ga(檀君八加) with the Oh-ga(五加) in the ancient period of Whan-ung(桓雄上古時代), I could tell that the community of Tan-gun's period is more advanced and specialized than one of Whan-ung's. When I think of the next sentence: "The Prince Imperial, Bu-u(夫虞) become to be a Ro-ga(鷺加), who treat for diseases professionally.", I am sure that the treatment for diseases was more important than any other things, because he was the third son of Tan-gun(檀君).
4. According to Tan-gun(檀君) mythology, Whan-ung(桓雄) came down from the heaven of the pure Yang(純陽) to the earth and then changed into a man who had had more Yang(陽) than Yin(陰). And a bear came up from the underground(or the cave) to the ground and then changed into a woman who had had more Yin(陰) than Yang(陽). So both of them became to hold together. This story implicated that ancestors had taken a serious view of each of them, namely the ancestors didn't give the ascendance to the one side of them, and made much account of the mutual harmony. So I am sure that this fact coincided with the basic theories of oriental medical science.
To refer to two proverbs of Tan-gun mythology that are "Ki-Sam-Chil-Il(忌三七日)" which means caring for twenty one days, and "Pul-Gyon-Il-Gwang-Baeg-Il(不見日光百日)" which means keeping indoors for one hundred days, I can tell you that "twenty-one-day" involves the principle of the birth of life, and "one-hundred-day" contains a preparatory period or the period of death to bear another life.
5. From the medical stuff, such as wormwood(艾), garlic(蒜), or wonder-working herbage(靈草), that had been written at the bibliographic papers of the ancient period(上古時代) and the era of the old-Korea(古朝鮮時代), I consider that many people might get a lot of women's diseases, indigestive troubles, and other diseases that were caused by

the weakness, but with using various spices, such as the leaves of water pepper(蔞), they could prevent the occurrence of all kinds of diseases previously. So I regard this treatment as the medicine from food.

6. One of the sayings at Nae-gyong(內經) is that "The stone accupuncture(砭石) came from the orient." We can see both "wonder-wor-king wormwood(靈艾)" and "dried wormwood(乾艾)" in the several bibliographic papers of the ancient history of the old-Korea(朝鮮上古史). From these records, I can be convinced that ancestors would utilize the acupuncture(針) and the moxa cautery(灸) to cure a patient of a disease.
7. Even though someone claimed that the book, "medical science and chemistry(醫學化學)" and "medical treatment(醫學大方)" had had been written during the ancient period of the old-Korea(上古朝鮮時代), such a fact can't have been ascertained historical evidence. But it has been handed down that there existed the original phonetic alphabet, such as the "Ka-Im-To alphabet(加臨土文字)" at that time. The terms about the diseases, which had been occurred at the community of the old-Korea(古朝鮮地域), were recorded fragmentarily at other records after that time. The origin of confucianism came from the race of the eastern barbarians, and Tae-Ho-Pok-Il(太皞伏羲) and the king, Sun(舜) came from the eastern barbarians, too. The divination of tortoise shells at the country of Un(殷) is another from which was developed at the eastern barbarians' fortune-telling of animal bones. From these facts, I can infer that, by all means, they might record the medical knowledge which had been stored for thousands of years while contacting with china directly.

I. 緒 論

우리 民族은 長久한 歲月동안 끊임없는 外勢侵略을 받음으로 因하여 歷史적으로 많은 史籍을 消失하였다. 그리하여 韓民族의 悠久한 歷史와 文化가 圓滑하게 傳來되지 못하였다. 그러므로 많은 部分에 있어서 그 眞實한 面이 다 드러나지는 못했고 外勢로 因하여 相當部分이 歪曲되어 있다.

특히 우리 民族의 上古史로 거슬러 올라가 보면 先史時代와 歷史時代가 맞닿는 一定 時代는 史料不足으로 거의 空白狀態로 남아 있다. 이에 現今의 一部 史學界에서는 우리 民族의 正史를 바로 알고 새로이 定立하고자 하여 거의 空白狀態로 있는 上古史에 關하여 既存 學說을 再照明하고 보다 더 斬新한 學說들을 主張하고 있으며 많은 死藏된 史料를 發掘하고 있다.

특히 우리 民族의 上古史에 있어서 醫學에 關한 史料는 거의 絶滅된 狀態이다. 그러나 中國과 隣接하여 頻繁한 交流를 하면서 生活을 營爲하였으므로 醫學에 關한 知識이 全無하였다고는 生覺할 수 없다. 그러므로 오늘날의 韓國醫學의 本質이나 意義를 再照明하여 올바르게 認識하고 評價하려면 上古時代와 古朝鮮時代當時의 醫學에 關하여 폭넓게 調査, 研究할 必要가 있다.

最近에 上古時代와 古朝鮮時代의 醫學에 關하여 敍述한 概存의 文獻으로는 金斗鍾의 「韓國醫學史」와 「東西醫學史大綱」과 金鍾烈의 「古朝鮮時代의 醫學內容研究」란 論文이 있다. 그러나 金斗鍾의 「韓國醫學史」와 「東西醫學史大綱」에 나오는 上古時代와 古朝鮮時代의 醫學內容은 西洋醫學의 思考의 概念을 바탕으로 하여 模倣的이며 皮相적으로 記述되어져 있고 金鍾烈의 「古朝鮮時代의 醫學內容研究」란 論文은 檀君神話의 內容에 局限되어 있다.

이에 따라 本稿에서는 오늘의 韓國醫學을 올바르게 理解하기 爲해서 現在의

公認되는 史學과 非公認되는 在野史學을 總網羅하여 現在까지 내려오면서 씌여진 上古時代와 古朝鮮時代に 關한 모든 文獻을 研究, 分析, 檢討하여 體系的으로 整理하고 이 가운데 실려있는 醫學部分에 關한 內容을 올바르게 定立하고자 하여 朝鮮上古時代의 醫學史를 桓雄의 上古時代와 檀君의 朝鮮時代로 나누어서 考察해 보고자 한다.



II. 本 論

A. 朝鮮上古史에 關한 文獻資料

檀君에 關한 古史籍, 文獻, 記錄 등을 整理하여 보면 우리나라 文獻과 中國 文獻으로 크게 大別되며 우리나라 文獻은 內容狀으로 佛家史書, 儒家史書, 道家史書로 구분될 수 있는데 이에 관한 구체적인 史書와 그 著者, 年代 그리고 그 內容狀의 特徵을 열거하면 다음과 같다.

1. 우리나라 文獻

1) 佛家史書

『三國遺事』 一然 著, A.D. 1285年.

近世朝鮮 中宗때 李繼福이 重刊한 「正德本」만 現存한다.

內容狀의 特徵은 歷史意識의인 측면으로 볼 때 檀君을 凡人과 다른, 世俗을 超越한 神異의인 存在로 浮刻, 認識시켜 民族精氣를 鼓吹시켰다.

2) 儒家史書

(1) 高麗時代

『帝王韻紀』 李承休 著, A.D. 1287年.

(2) 朝鮮時代

『東國史略』 權近 李詹 河崙 柳希齡 共撰, A.D. 1403年.

『高麗史』 鄭麟趾 撰, A.D. 1451年.

- 「世宗實錄地理志」 鄭麟趾 等 編撰, A.D. 1454년.
- 「應制詩註」 權寧 編註, A.D. 1462年.
- 「東國通鑑」 徐居正 崔溥 共撰, A.D. 1485年.
- 「東國輿地勝覽」 盧思愼 金宗直 共撰, A.D. 1486年.
- 「東國史略」 朴祥 編撰, A.D. 1514年.
- 「標題音註 東國史略」 柳希齡 編撰, A.D. 1529年.
- 「東史纂要」 吳滢 編纂, A.D. 1606年.
- 「東史補遺」 趙挺 編著, A.D. 1630年.
- 「東國歷代總目」 洪萬宗 編著, A.D. 1705年.
- 「東史綱目」 安鼎福 編著, A.D. 1758年境.
- 「東國文獻備考」 洪鳳漢 編撰, A.D. 1770年.
- 「修山集」 「東史」 李種徵 李東煥 編著, A.D. 1803年.
- 「海東釋史」 韓致旻 編撰, A.D. 1814年.
- 「東史寶鑑」 著者 未詳.
- 「東國歷代史略」 大韓帝國學部 刊行, A.D. 1899年.
- 「東史輯略」 (歷史輯略) 金澤榮 編著, A.D. 1902年.

內容狀의 特徵은 始祖檀君의 開國史實만 間略하게 記錄하고 그 後의 歷代檀君의 功績과 傳世歷年은 無考의 史實로 取扱하여 敍述하지 않은 채 箕子朝鮮을 우리 國史의 正統的인 始發로 하여 歷史를 敍述하므로서 우리나라에 明白한 史實일지도 中華의 體面과 威信에 損傷이 될 만한 것은 編撰 또는 著述하지 않았다.

3) 道家史書

(1) 上古時代와 三國時代

- 「神誌秘詞」 六世檀君 達門 傳 神誌發理 撰.

現存하며 桓檀古記에 실려있다.

「海東秘錄」(上古時代 撰者 未詳.)

「神誌秘史譯述」(高句麗 大英弘 譯述.)

「檀君紀」(三國時代 著者 未詳.)

「海東古記」(三國時代 著者 未詳.)

「仙史」(三國時代末葉 新羅 著者 未詳.)

以上の 諸史書들은 現存하지 않는다.

「三聖記」上卷 安含老(一名 安弘) 撰述, A.D. 600年 境.)

原本은 傳해지지 않고 있으며 그 殘帙이 桓檀古記의 一部로 合本編纂되었다.

(2) 統一新羅時代

「帝王年代歷」崔致遠 撰, A.D. 890年 境.

原本은 日帝時代 때 燒失되었고 筆瀉本만 傳해지고 있다.

(3) 渤海時代

「檀奇古史」大野勃 撰, A.D. 707-719年.

原本의 大部分은 被奪, 燒失되었고 一部 남아있던 資料를 토대로 한 復刊本만 現存한다.

「朝代記」(著作年代, 著作者 未詳.)

日帝時代 때 全部 押收, 燒却되었다.

(4) 高麗時代

「古朝鮮秘記」

「三聖密記」

「表訓天詞」

「道證記」

「誌公記」

『三韓拾遺記』(鹿頭處士의 編著로 추측된다.)

『大辯說』

『動天錄』

『地華錄』

『通天錄』

以上の 史書들은 高麗初葉 乃至 中葉에 著述되었는데, 著者は 未詳이다.

『震城遺記』 一名 『古朝鮮遺記』 李荇 著, 恭愍王時.

後日 『揆園史話』의 底本이 되었으며, 모두 日帝時代に 押收, 燒却, 또는 湮滅되어 現存하지 않는다.

『三聖記』 下卷(高麗末葉 元董仲 著.)

『檀君世紀』 李鼎 著, A.D. 1363年.

『北夫餘紀』 范樟 著, 恭愍王時.

以上の 史籍들은 原本은 傳해지지 않고 있으나 後에 『檀檀古記』의 一部로 合編되었다.

(5) 近世朝鮮時代

『太白逸史』 李陌 撰, A.D. 1520年.

原本은 傳해지지 않고 있으나 後에 『檀檀古記』의 一部로 合編되었다.

『揆園史話』 北峴子 著, A.D. 1675年.

孫晉泰씨의 轉瀉本이 國立中央圖書館에 所藏되어 있다.

(6) 日帝時代, 光復後

『檀檀古記』 桂延壽 編纂, A.D. 1911年.

『三聖記』 上卷 『三聖記』 下卷 『檀君世紀』 『北夫餘紀』 『迦葉原夫餘紀』 『太白逸史』 等 6種이 合編되어 있다.

『神檀實記』 金敎猷 著, A.D. 1914年.

『東史年表』 魚允迪 編著, A.D. 1915年.

『朝鮮史略』 金宗漢 編著, A.D. 1924年.

『海東春秋』 朴章鉉 編著, A.D. 1957年.

以上の 史書들은 『帝王年代歷』을 底本으로 하여 綴어진 것이다.

『大東史綱』 金洸 著, A.D. 1928年.

『朝鮮歷史』 李昌煥 著, A.D. 1934年.

『朝鮮世家譜』 尹霄求 校閱, 徐繼洙 編著, A.D. 1938年.

以上の 史書들은 『揆園史話』를 바탕으로 하여 著述한 것이다.

『民族正史』 尹致道 著, A.D. 1968年.

『檀奇古史』와 『桓檀古記』의 '檀君世記'를 바탕으로 하여 著述한 것이다.

『朝鮮上古史』 申采浩 著, A.D. 1926年.

『檀祖事考』 朴殷植 著.

以上の 史書들은 道家史書의 影響을 많이 받았으며, 檀君을 우리 民族 固有의 原始共同信仰의 對象 乃至 求心點으로 내세웠다.

内容狀의 特徵은 論調가 自主的이고 進取的일 뿐만 아니라, 그 著述方法에 있어서도 이미 널리 알려진 既存 儒家史書 乃至 尊華事大的인 御用史籍, 文記類만을 文獻考證의 바탕으로 하지 않고, 古代로부터 基層(下層)社會에 連綿하게 傳承되어 내려오던 民間信仰, 民間說話, 民俗言語 等の 資料까지 廣範圍하게 蒐集한 것을 資料로 하여 著述되었는데 그 内容에 있어서 虛飾이나 假飾, 또는 非合理的으로 誇張된 史實이라고 여겨지는 部分도 많이 있다.

4) 其他 文獻

『崔南善 全集』, 『不成文化論』 崔南善 著, 玄岩社 發行, A.D. 1975年.

- 「朝鮮上古史鑑」 安在鴻 著，民友社 發行，A.D. 1947年.
- 「朝鮮史研究」 鄭寅普 著，서울신문사 發行，A.D. 1947年.
- 「朝鮮上古民族史」 崔棟 著，東國文化社 發行，A.D. 1969年.
- 「韓國民族史概論」 係晉泰 著，乙酉文化社 發行，A.D. 1948年.
- 「韓國全史」 鄭命岳 著，大東文化社 發行，A.D. 1965年.
- 「古朝鮮史研究」 文定昌 著，柏文堂 發行，A.D. 1969年.
- 「檀君朝鮮史記研究」 文定昌 著，柏文堂 發行，A.D. 1966年.

內容狀의 特徵은 우리 民族의 起源과 그 活動에 關하여 未知의 分野를 開拓함으로써, 우리 上古史에 關한 認識을 새롭게 하였으나, 歷代 檀君史를 實史로 記述한 것은 아니다.¹⁾

2. 中國文獻

- 「竹書紀年」 洪頤煊 校，臺灣商務印書局 發行，A.D. 1956年.
- 「山海經」 伯益 撰？，夏時.
- 「周本記」
- 「太公世家」
- 「明刻淮南鴻烈解(淮南子)」 劉安 撰，B.C. 179-122年.
- 「史記」 司馬遷 編撰，B.C. 104-91年 境.
- 「說苑」 劉向 編撰，B.C. 77-8年.
- 「博物志」 張華 編撰，晉時.
- 「三國志」「魏志」 陳壽 撰，晉時.
- 「漢書(地理志)」 班固 撰，A.D. 82年.
- 「尚書大傳(書傳)」 伏生 撰，秦時.

1) 李相時，檀君實史에 關한 文獻考證，가나出版社，1987，p. 88-100.

『詩經』 孔丘(孔子) 撰.

『書經(尚書)』 孔丘(孔子) 撰.

『春秋左傳』 孔丘(孔子) 撰.

『魏略』 魚豢 撰, A.D. 280-289年.

『後漢書』 范曄 編撰, A.D. 424-445年.

『滿洲源流考』 阿桂 等 35名 撰, A.D. 1777年.

以上の 文獻에 散在해 있는 朝鮮上古史에 關한 記事를 通해 當時의 史實을 考察하여 참조하면 많은 도움이 된다.



B. 桓雄上古時代의 醫學史

1. 風伯 雨師 雲師

『三國遺事』에 記錄된 檀君神話 가운데 桓雄上古時代에 該當되는 部分中에 이르기를 “庶子인 桓雄이……風伯, 雨師, 雲師를 거느리고 穀食, 壽命, 疾病, 刑罰, 善惡 등을 主管하고 모든 人間의 360餘가지 일을 主管하시니 온 世上이 다스려지고 教化되었다.”²⁾ 라고 하였는데, 여기에 나오는 風伯, 雨師, 雲師라는 것은 桓雄天王이 다스리던 神市時代의 官職名으로서 文獻³⁾上 雷公이 더 들어가 있는 곳도 있다.

風伯, 雨師, 雲師, 雷公과 비슷한 말들이 中國文獻에서도 나타나는데 屈原이 著述한 <楚辭>에 <遺事>의 檀君神話에 나오는 風伯, 雨師, 雲師와 類似的 天上의 諸神들이 있다. 즉, 雲神인 雲中君(<九歌>에 보임), 雨神인 萍翳(<天問>에 보임), 雨師의 이름은 <遠遊>에 보임, 風神인 飛廉(<離騷經> <遠遊>에 보임), 그리고 電神 혹은 雷神인 豐隆(<離騷經> 9章에 보임) 같은 記錄들이 엮보인다.⁴⁾

이에 關하여 具體的으로 說明하여진 것을 보면, 『朝鮮歷史』에서 이르기를 “風伯은 政令을 차지하여 衣食住를 制度와 人類的 禮節을 가롯이며 雨師는 疾病을 차지하여 衛生과 醫藥의 治療를 가롯이며 雷公은 刑罰을 차지하여 非行을 徵戒하며

2) 一然, 三國遺事, 乙酉文化社, 서울, 1985, p. 45.

原文 “庶子桓雄……將風伯雨師雲師而主穀主命主病主刑主善惡 凡主人間三百六十餘事 在世理化.”

3) 金洸 編著, 大東史綱, A.D. 1928年.

李昌煥 著, 朝鮮歷史, A.D. 1934年.

4) 金載元, 檀君神話의 新研究, 探究堂, 서울, 1985, p. 83.

雲師는 考試를 차지하여 善惡을 調査하는 것이니 그 때의 政令이 三百六十六條라고 傳하얏다”⁵⁾ 라고 하여 이 가운데 雨師는 오늘날의 保健社會部長官의 役割에 合當되는 官職으로 疾病治療와 關係되는 일을 管掌하였음을 알 수 있다.

또한 <三韓管境本記>에 記錄된 것으로 보면 “세상에 傳하기를 桓雄天王이 이곳에 巡駐하고 佃獵하여 제사를 지냈다고 하였다. 風伯은 天符經을 鏡에 새겨서 들고 나가고, 雨師는 迎鼓環舞하고, 雲師는 伯劍으로 陞衛했다. 대기 天帝가 山에 나가는 儀仗은 이와같이 盛嚴하였다.”⁶⁾ 고 하였는데 이로 볼 때 風伯은 人倫의 法則을 가르치고 雨師의 職分은 善한 面을 鼓舞시키는 面이 있고 雲師의 職分은 惡한 面을 徵戒하는 意味가 있다. 여기에서 雨師의 職分이 善한 面을 鼓舞시킨다는 것은 人間을 점차 나은 狀態로 發展시키는 것이므로 疾病을 治療하였음을 類推할 수 있으니 이로써 雨師의 職分이 主病이었음을 알 수 있다.

또한 職分의 名에 風, 雨, 雲이라는 낱말을 使用한 것을 보면 當時의 自然現像이 人間生活에 至大한 影響을 끼쳤음을 미루어 생각하여 볼 수 있고 한편 農業生産의 重要性을 말하는 것임⁷⁾ 을 알 수 있다.

그리고 內經에서는 風邪가 諸般疾病을 야기시키는 始初가 된다⁸⁾ 고 하였고,

5) 李昌煥, 前掲書, p. 3.

6) 金殷洙, 註解桓檀古記, 가나출판사, 서울, 1987, P. 26, 328.

原文 “世傳 桓雄天王 巡駐於此 佃獵以際 風伯天符刻鏡而進 雨師迎鼓環舞 雲師伯劍陞衛 蓋天帝就山之儀仗 若是之盛嚴也”

7) 金載元, 前掲書, p. 40.

8) 洪元植, 精校黃帝內經, 東洋醫學研究所, 1981, 生氣通天論篇第三

原文 “風者 百病之始也.”

風病이 諸疾患의 우두머리가 된다⁹⁾ 고 하였으며, 그리고 中國 最初의 臨床醫學 書籍이 仲景의 傷寒論임을 미루어 볼 때 外感 風邪의 人體에 미치는 影響이 多大한 것이니 이로인해 誘發되는 疾患이 많았을 것이다. 特히 人體의 다른 疾患은 經過가 慢性的으로 오래가나 傳染性疾患인 風病은 病程에서 病變이 急激하여 짧은 時間以內에 生命을 앗아가므로 가장 두려히 여겨 風에는 ‘말이’나 ‘우두머리’를 뜻하는¹⁰⁾ 伯字를 붙여 風伯이라 하였을 것이다.

그 다음에 나오는 雨와 雪이 意味로 考察하여 보면 그 當時의 生活이 主로 狩獵이나 漁撈, 열매를 採集하다가¹¹⁾ 점차 간단한 農耕生活로 變貌하는 時期이므로 비가 안오는 가뭄이나 비가 많이와서 洪水가 나게되면 日常生活을 營爲하는데 있어서 莫大한 影響을 받았을 것이며, 當時의 住居地가 夏巢冬穴¹²⁾ 로서 露天居住나 洞窟에서 生活하였으며 當時에 飲食을 익혀서 먹었다¹³⁾ 는 것으로 보아 불을 使用하였다고는 하지만 洞窟바닥은 至今의 온돌방과 같지 않아서 寒濕하였을 것이고 여름에는 洪水 등의 비가 온 뒤에 땅이 濕하였을 것이므로 濕脚氣¹⁴⁾ 나

9) 洪元植, 前掲書, 風論篇第四十二.

原文 “風者 百病之長也.”

10) 李相殷 監修, 漢韓大字典, 民衆書林, 서울, 1981, p. 80.

11) 朴賢緒 金秉模 李完宰 共著, 韓國史, 漢陽大學校, 1986, p. 1~2.

12) 東國歷代史略, 大韓帝國學部刊行, 卷一, 1899.

金洸 編著, 前掲書, 卷一.

13) 金洸 編著, 前掲書, 卷一.

原文 “火食.”

14) 許浚, 東醫寶鑑, 南山堂, 서울, 1981, p. 300.

原文 “脚氣之疾 實水濕之所爲也.”

水腫¹⁵⁾ 等の 疾病이 많이 發生하였을 것이다. 그러므로 雨(濕)의 影響이 多大하였음을 알 수 있다.

즉 이것으로 볼 때 最初의 桓雄上古時代로부터 사람들은 自然의 氣候와 疾病과의 關係를 認識하여 氣候變化에 對하여 적절히 適應함으로써 疾病을 豫防하고 治療하였을 것이다.¹⁶⁾

2. 五 事

風伯, 雨師, 雲師外에 桓雄時代에 또다른 面에서 具體的인 官制가 있었다고 傳해지는데, 〈桓國本記〉에 이르기를 “桓國에는 五訓이 있고 神市에는 五事が 있었다……. 五事は 牛加는 主穀하고, 馬加는 主命하고, 狗加는 主刑하고, 猪加는 主病하고 羊加(一作 鷄加)는 主善惡한다.”¹⁷⁾ 고 하였는데 이러한 官職은 「魏志」 東夷傳 夫餘條에 依하면 그들의 官職名으로서 馬加, 牛加, 猪加, 狗加 및 犬使가 있었다고 하니¹⁸⁾ 桓國의 後裔인 夫餘族에도 若干의 變型은 있으나 그대로 繼承되었음을 알 수 있다. 그리고 五事인 主穀 主命 主刑 主病 主善惡은 三國遺事の

15) 許浚, 前掲書, p. 496.

原文 “水腫 由脾虛濕勝凝閉滲道 水漬妄行.”

16) 金鍾烈, 古朝鮮時代の 醫學內容研究, 慶熙大學校 大學院 碩士學位論文, 1987, 2, p. 2.

17) 金殷洙, 前掲書, p. 26, 336.

原文 “桓國有五訓 神市有五事……五事者 牛加主穀 馬加主命 狗加主刑 猪加主病 羊加(一作 鷄加)主善惡.”

18) 三國志, 魏志, 烏丸鮮卑東夷傳, 第三十, 夫餘傳.

“國有君王 皆以六畜名官 有馬加牛加猪加狗加犬使.”

紀異(卷第一)에 실려있는 桓雄이 主管한 事와도 一致하며 牛, 馬, 狗, 猪, 羊 (또는 鷄)은 中國의 古代文獻인 「周禮」, 「爾雅」, 「韓非子」 등에 나오는 六畜의 動物種類와 一致한다.¹⁹⁾

이런 用語를 使用한 것을 보면 이러한 짐승들과는 生活上 密接하였다는 것을 意味하며 文獻上으로도 “子魯乙王이 始作園養獸”²⁰⁾ 라고 하였으며, 그리고 「山海經」에 이르기까지 “君子の 나라가 북쪽에 있는데, 이들은 衣冠을 갖추고 칼을 차며 獸를 먹는다.”²¹⁾ 고 하였으며, 「史記」의 註에서는 “東北의 百姓이 鳥獸를 먹는다”고 하였으니²²⁾ 이런 것으로 미루어 보건데 當時에 動物을 家畜으로 飼育하였음을 짐작할 수 있다.

故로 肉類를 攝取함에 있어서 그 肉類에서 풍기는 독한 냄새를 除去하고자 辟惡²³⁾ 의 作用이 있는 마늘(蒜)을 많이 服用하였음을 檀君神話에 依據²⁴⁾ 하여서도 알 수 있으며 마늘(蒜)은 또한 下氣, 溫中, 消食²⁵⁾ 의 作用이 있으므로 當時의 거처인 飲食이나 魚類, 肉類 등의 攝取로 因한 食滯 등의 消化器系統의 疾患이 많이 發生하였을 것이라고 여겨진다.

19) 李盛雨, 高麗以前 韓國食生活史研究, 鄉文社, 서울, 1986, p. 128.

20) 金洸 編著, 前掲書, 卷之一.

21) 李盛雨, 上掲書, p. 125.

鄭在書 譯註, 山海經, 民音社, 서울, 1985, p. 279.

22) 李盛雨, 上掲書, p. 125.

23) 李挺, 精校醫學入門, 翰成社, 1984, p. 241.

24) 一然, 前掲書, p. 45.

原文 “時神遺靈艾一柱 蒜二十枚.”

25) 李挺, 上掲書, p. 241.

C. 檀君朝鮮時代의 醫學史

1. 檀君八加

檀君朝鮮時代에도 官制가 있었다고 記錄되어있는 곳이 있으니 『朝鮮歷史』 「古朝鮮」條에 이르기를 “官制는 歷代의 檀君이 至尊의 位에 臨御하여 全國을 統御하고 그 아래에 虎加, 馬加, 牛加, 熊加, 鷹加, 鷺加, 鶴加, 狗加의 八加가 있으니 虎加는 諸加를 總轄하는 것이니 後에 龍加로 改稱하고 馬加는 政令을, 牛加는 農業을, 熊加는 軍兵을, 鷹加는 刑罰을, 鷺加는 疾病을, 鶴加는 善惡을, 狗加는 州界를 分掌하고, 地方行政은 小君長을 두어서 直接으로 人民을 指導하게 하였다”²⁶⁾ 라고 하였다.

그리고 『大東史綱』 「檀氏朝鮮記」에서는 이르기를 “皇子 夫婁로 爲虎加하여 率諸加하고 皇子 夫蘇로 爲鷹加하여 主刑하고 皇子 夫虞로 爲鷺加하여 主病하고 皇子 夫餘로 掌禮하고 神誌로 爲馬加하여 掌書契하니 神誌述九變震檀之圖하여 預言歷代九變하고 高矢로 爲牛加하여 掌田事하고 蚩尤氏로 爲熊加하여 掌兵하고 朱因으로 爲鶴加하여 掌善惡하고 余守己로 爲狗加하여 分定諸州하고 命彭虞하여 治國內山川하다.”²⁷⁾ 고 하여 檀君八加의 官制뿐만 아니라 그 官職名에 該當하는 사람을 具體적으로 列舉하였는데 이 가운데 鷺加(後에 鹿加로 改稱하다)가 主病하였다 하므로 鷺加가 오늘날의 保健社會部長官에 該當되는 官職으로 疾病의 治療을 管掌하였다.

以上에서 살펴보면 檀君王儉의 第三皇子인 夫虞가 鷺加를 管掌하였다고 하니 그 歷史的 事實을 정확히 考證할 수는 없다고 하더라도 人間의 疾病은 生死의

26) 李昌煥 著, 前掲書, p. 8.

27) 金洸・編著, 前掲書, 卷之一.

一大關件이므로 옛날이나 지금이나 소홀히 여기지 않고 매우 重히 여겼음을 알 수 있다. 즉, 반드시 그 當時社會의 狀況下에서도 疾病의 治療에 關하여서 남보다 더 깊은 造詣를 가진 사람이 存在하여 管掌하였을 것이며, 이에 治療함에 있어서 效率을 圖謀하기 爲하여 오늘날과 같은 組織的인 醫療制度는 아니라고 할지라도 原始的인 醫療制度가 具備되어 있었을 것이라고 類推할 수 있다.

2. 醫學思想 (檀君神話を 中心으로)

檀君神話에 등장하는 桓因, 桓雄, 王儉, 熊의 名말이 內包한 意味로 考察하여 보면, 하늘의 神인 桓因이란 우리말에서 「환하다」가 밝은 것 光明을 나타내듯이 「환임」은 밝은 님이란 뜻으로 光明한 하늘의 神을 표시하기 위해 그 音에 가까운 漢字로 「桓因」을 使用한 것으로 추측된다.²⁸⁾ 또한 이는 「해」란 뜻도 있다. 즉 하늘의 15世紀表現은 「하늘」이고 이 語根은 「한」이며, 「을」이 접미사이다. 「한」은 해의 본디말로서 「한」에 「이」가 붙은 「하니」가 「하이」 「해」로 變換한 것이다. 그러므로 桓因의 桓은 바로 「한(陽)」을 표기한 것이다.²⁹⁾ 그리고 桓因의 아들 桓雄은 하늘에서 人間世上에 下降하여 男子로 變身한다.

여기에 比하여 熊은 땅속인 洞窟에서 人間世上으로 나와서 女人으로 變身한다. 이 熊에서 곰토테미즘이라는 說로 이어지는 「곰」이라는 뜻을 取할 것이 아니라 「桓因」이 밝음을 뜻하는 것과 對比한다면 소리를 取하여야 한다. 즉 곰의 古語는 「금」으로 「王儉」의 儉도 古語로 「금」이라 표기된다. 이것은 우리말에서 「깜깜하다」 「깜둥이」라고 하듯이 「환」에 反對되는 어두움을 뜻한다. 換言하면 桓因이 하늘과 밝음이라면 熊은 땅과 어둠을 뜻한다고 볼 수 있다.

28) 柳東植, 韓國巫敎의 歷史와 構造, 延世大學校出版部, 서울, 1985, p. 30.

29) 徐廷範, 語源別曲, 汎潮社, 서울, 1986, p. 182-184.

이를 陰陽의으로 볼 때 桓雄은 純陽의 하늘에서 地上으로 내려오므로서 陽多 陰少한 男子로 變身하고 熊은 純陰의 地下(洞窟)에서 地上으로 나오므로서 陰多 陽少한 女人으로 變身하므로서 이들은 결국 純陰純陽으로는 變化가 있을 수 없으니 陰陽의 混合體로 變化하여 서로 결합하였다.

이러한 밝음(陽)과 어둠(陰)의 個個를 다 重視하고 어느 것에도 優越性을 두지 않으며 또한 相互間의 調和를 維持시키려는 이런 思想이 疾病治癒에 있어 가장 重要視되며 아울러 韓醫學의 가장 基本的인 理論들 중의 하나를 形成하여왔다.

檀君神話의 內容中에 “時有一熊一虎 同穴而居…… 不見日光百日 便得人身 熊虎得而食之 忌三七日 熊得女身 虎不能忌而不得人身.”³⁰⁾ 이라 하였는데, 여기서 ‘不見日光百日’과 ‘忌三七日’의 禁忌는 그 동안에 밖에 나 다니지 말고 洞窟속에 있어야 한다는 意味로, 原始宗教에 있어서의 하나의 佗負로서 女性의 解産할 때 또는 月經이 있을 때 別室에 숨어 있으면서 男子로 하여금 엿보지 못하게 하고, 또 外人이 接近하지 못하게 하는 佗負에서 緣由된 것이니, 即 動物의 精靈이 生命體를 바꾸어 人間의 몸으로 轉生하는 것과 女性의 몸에서 새로운 生命體가 出現하는 것이 外部的 現像으로 보아 同一하기 때문이다. 特히 忌三七일은 오늘날에도 一般의으로 女性이 解産하였을 때 인줄을 쳐놓고 外人의 出入을 禁忌하는 期間이고 또한 醫學의으로 産後回復期間이며, 新生兒에 對한 外部的 疾病을 豫防하고 精神狀態의 安靜을 期하는 期間이기도 하다.³¹⁾

그리고 不見日光百日에서 百은 10의 배수, 即 完全한 數字의 成數로서 $3+7=10$ 으로 또한 10은 5와 함께 土의 자리며 中央에 位置하면서 創造를 胚胎한 創造以前의 世界이다. 그러므로 三七과 百이란 數字만의 意味로 考察하여 보면

30) 一然, 前揭書, p. 45.

31) 全瑋永, 檀君神話의 研究, 語文學論叢 8集, 朝鮮大學校出版局, 1968, p. 8.

金鍾烈, 前揭書, p. 27.

洞窟에서의 새로운 誕生과 變化를 맞이하는 表象으로 三七日이 「生命誕生」의 原理를 갖고 있다면 그와 대체되는 百日은 生命의 誕生을 爲한 準備期間 卽 죽음의 期間을 象徵한다고 볼 수 있다.³²⁾

3. 藥 材

疾病의 治療에 있어서 藥物治療가 重要的 部分을 차지하므로 當時의 藥材를 考察하여 본 바 道家史書인 『朝鮮史略』 「檀朝紀」에 이르기를 “檀, 生四子, 曰扶婁, 曰扶虞, 曰扶蘇, 曰扶餘, 民有疾病, 命扶虞, 以醫藥, 治之……”³³⁾ 라 하였으니 檀君時代에도 藥으로서 疾病을 治療하였다는 記錄이 있다.

그러나 實際적으로 이렇다 할만한 藥材는 많이 없고 檀君神話속의 艾와 蒜, 道家系統의 神仙家들이 말하는 靈草인 人參, 그리고 북반구에서 널리 野生하여 古朝鮮地域에서도 產出되었으리라 여겨지는 여뀌잎(蓼葉) 등이 있다.

1) 艾와 蒜

『三國遺事』에 記錄된 檀君神話 가운데, “時神遺靈艾一炷 蒜二十枚.”³⁴⁾ 라는 句節이 記載되어있다. 이 말은 當時에 艾와 蒜이 重要的 藥으로 많이 쓰였다는 것을 뜻한다. 그러므로 이들 藥材로 그 當時의 各種 疾患을 類推하여 보면 다음과 같다.

32) 崔人, 韓國史講論, 白岳文化社, 서울, 1975.

33) 金宗漢 編著, 朝鮮史略, 卷之一.

34) 一然, 前揭書, 紀異, 卷第一.

艾는 「孟子」³⁵⁾ 에서도 藥用으로 記載되어있는 것으로 보아 中國에서도 오래 전부터 藥으로 使用되어져 왔다고 여겨지는데, 「本草綱目」에 이르기까지 “主治는 灸百病……婦人漏血 利陰氣 生肌肉 辟風寒 使人有子……搗汁飲治心腹一切冷氣毒氣”³⁶⁾ 라고 하였으니 婦人病에 應用하였음을 알 수 있고 또한 冷濕한 疾患을 治療함으로써 그 當時에 家屋構造가 오늘날과는 달리 온돌방으로 되어있지 않았고 外壁이 온전하지 못하여 寒冷한 邪氣에 쉽게 露出됨으로서 寒濕에 損傷됨이 많았을 것임을 알 수 있다. 그러므로 婦女子들의 婦人病 疾患과 寒濕에 損傷받음으로서 惹起된 疾患이 많이 發生하였을 것이다.

蒜은 「本草綱目」에 이르기까지 “主治는 霍亂, 腹中不安, 消穀理胃溫中 除邪毒氣……”³⁷⁾ 라 하였으며, 中國 最古의 辭典인 「爾雅」의 孫炎正義에서는 “黃帝가 毒草를 먹고 中毒되었을 때 마늘(蒜)을 먹고 풀었으며, 짐승고기, 벌레, 물고기의 毒도 마늘(蒜)이 푼다”고 하였으니³⁸⁾ 주로 脾胃系統의 消化器를 調節함과 同時에 邪毒을 除去하는 性能이 있으므로 當時의 生活은 農耕과 漁撈, 狩獵이 複合되어 있었으므로³⁹⁾ 魚類나 肉類, 采穀 等の 營성하게 料理된 거치른 飲食으로 因한 消化器系統의 疾患이 많았음을 알 수 있다.

2) 靈 草 (山參)

「揆園史話」에 이르기까지 “第 28世 檀君(奚仲)元년에 卒本侯가 靈草를 바치니 能히

35) 孟子, 明文堂, 서울, 1979, p. 189.

原文 “七年之病 求三年之艾也.”

36) 李時珍, 本草綱目, 高文社, 서울, 1983, p. 546.

37) 李時珍, 上掲書, p. 546.

38) 李盛雨, 前掲書, p. 81.

39) 尹乃鉉, 韓國古代史新論, 一志社, 1987, p. 144.

사람의 萬病을 고치었다.”⁴⁰⁾ 고 하였고 “第 40世 檀君(達音)元년에 蓋馬侯가 靈草를 바치었다.”⁴¹⁾ 라고 하였는데, 이 靈草라는 것은 人參을 一名 神草⁴²⁾ 라고도 불리우므로 白頭山에서 野生하는 山參을 말하는 것임을 알 수 있다.

그리고 齊, 魯의 神仙家들이 所謂 「三神山」 「不老草」 혹은 「不死藥」이라는 말을 많이 하였는데, 三神山이란 桓因, 桓雄, 桓儉(王儉)의 三神⁴³⁾ 이居하는 山으로서 白頭山⁴⁴⁾ 을 말하며, 또한 檀君의 神敎는 中國의 風俗과 信仰에도 적지않은 影響을 미쳤으므로⁴⁵⁾ 「不老草」 「不死藥」이라는 것도 바로 白頭山の 山參인 靈草를 말하는 것이다.

山參 즉 人參의 藥效는 「東醫寶鑑」에 依하면 「療虛損」⁴⁶⁾ 이라 하며, 또 「夫人參 廻元氣於無何有之鄉 果有起死廻生之功」⁴⁷⁾ 이라 하였으니 虛損을 治療하며, 또한 元氣가 絶滅된 狀態에서도 다시 元氣를 回復시켜 起死廻生시키는 作用은 어떠한 補氣助陽藥도 이에 미치지 못한다.

그러므로, 當時의 採集, 漁撈, 狩獵과 農事 等の 힘드는 일에 比해 먹을 飲食이 不足함으로서 생기는 虛損으로 因해 發生되는 諸疾患은 山參을 服用하여 虛損을

40) 北嵎 著, 高東永 譯, 揆園史話, 允 뿌리, 1986, p. 169.

原文 “卒本侯 獻靈草 能除人萬病.”

41) 北嵎 著, 高東永 譯, 上揭書, p. 165.

原文 “蓋馬侯 獻靈草.”

42) 許浚, 前揭書, p. 720.

43) 魚允迪 編著, 東史年表, 1915, p. 1.

原文 “古今記曰 桓因 大也 桓雄 神也 桓儉 神人也 即 所謂三神”

44) 金殷洙, 前揭書, p. 161.

45) 李相時, 前揭書, p. 158.

46) 許浚, 前揭書, p. 720.

47) 許浚, 前揭書, p. 406.

治療함으로써 治癒되었을 것이며 나아가 延年益壽되었을 것으로 當時의 사람들이
알고 이 것을 기입은 當然하다.

3) 여뀌잎(蓼葉): 香辛料

古朝鮮時代에는 佃獵이나 遊牧生活로 因해 肉類의 攝取가 많았다. 본디 肉類는
腐敗하기 쉬운 것이고, 內臟, 骨髓, 腦髓, 血液, 脂肪 等은 腐敗가 더욱 빠르다.
따라서, 이들은 肉類가 腐敗하여 發生하는 惡臭除去에 負心하였다.

이에 女子들은 오랜 經驗에 依하여 그 對應策을 알게되어 食事할 때 近處의
숲에서 香氣나 辛味가 있는 草木의 잎과 열매를 따와서 惡臭가 나는 고기에
섞어 調理하였던 것이다. 이와같이, 腐敗하여 發生하는 惡臭를 除去하기 爲하여
發達한 것이 이른바 香辛料이다.

이러한 香辛料中에서 文獻上에서 類推할 수 있는 것으로 北半球에 널리 野生
하는 여뀌(蓼)가 있다. 『三國遺事』, 『駕洛國記』에 “이 땅이 여뀌잎과 같다.”⁴⁸⁾ 는
말이 있으며 北半球에 널리 野生하는 것으로 보아 이 여뀌의 잎(蓼葉)이 當時에
食用되었을 것으로 思料된다.

그리고 香辛料로서의 여뀌잎(蓼葉)의 役割은 香氣와 辛味에 依하여 食欲을 돋
구어 消化液의 分泌를 促進시키는 것인데 이러한 各種 香辛料에는 各各의 독특한
藥效가 있으므로 消毒의 구실도 하며, 腐敗防止에 有效하게 作用하는 것이다.⁴⁹⁾
그리하여 料理에 利用함으로써 藥食同源의 意味로 많이 使用되었을 것이다.

그리고 「魏志」 東夷傳 倭人傳에서 “生薑, 橘, 椒, 蓼荷가 그 나라에 있는데,

48) 一然, 前掲書, 駕洛國記編.

原文 “此地狹小如蓼葉”

49) 李盛雨, 前掲書, p. 150.

그들은 이것을 香辛料로 利用할 줄 모르고 있다.⁵⁰⁾ 고 한 것으로 보아 古代 中國人들은 肉類의 腐敗를 防止하기 爲하여 香辛料를 使用하였다는 것을 意味하는 것이니 隣接國인 古朝鮮時代에도 여러가지 香辛料를 利用하였으리라고 생각된다.

그러므로 香辛料로서 여뀌잎(蓼葉)外에도 華北이 原產地인 川椒와 中國, 히말라야가 原產地인 紫蘇, 中國 中部가 原產地인 襄荷 等⁵¹⁾을 料理에 利用하여 腐敗한 飲食物의 攝取로 因하여 생길 수 있는 各種 疾患을 豫防하였을 것이다.

4. 針 灸

上古時代의 疾病治療에 있어서 藥뿐만 아니라 더 나아가 針灸에 依한 方法도 있었으리라 여겨지는데 內經에 依하면 “東方之域……其病皆爲癰瘍 其治宜砭石 故砭石者 亦從東方來.”⁵²⁾ 라 하였으며 그 外 例證을 보면

三國志 魏志에 把槌는 靑石爲鐵.⁵³⁾

晉書 肅慎條에 槌矢石弩……其國東北有山出石 其利入鐵⁵⁴⁾

朝鮮史略 檀朝記條에 昔, 仲尼, 在陳有隼, 集于陳侯之庭而死, 槌矢石弩. 貫之, 其長, 有咫, 陳侯使人問仲尼, 曰隼之來遠矣, 此肅慎氏之矢也.⁵⁵⁾

라고 하였으니 古代 東方人들은 石으로 鐵, 弩를 製作함과 그리고 鐵을 뚫을

1) 三國志, 魏志, 烏丸鮮卑東夷傳, 第三十 倭人傳.

原文 “有薑橘椒襄荷 不知以爲滋味”

李盛雨, 前掲書, p. 149.

洪元植, 前掲書, 異法方宜論篇, 第十二.

三國志, 魏志, 卷三十, 東夷傳, p. 212.

晉書下, 東夷傳.

金宗漢 編著, 前掲書, 檀朝紀.

程度의 銳利한 石이 産出되었다고 한 것은, 山海經 東山經에 “高氏의 山下에 巖石이 많다”⁵⁶⁾ 라는 記錄과 郭璞의 注에 “砭針은 癰腫을 治療하는 것이다.”라는⁵⁷⁾ 말로 미루어 보건데 이미 砭石의 製造 및 砭石을 應用한 行爲가 있었으리라 이겨진다.⁵⁸⁾

그리고 灸의 材料인 艾에 關해서 考察하여 그 例證을 나열해 보면,

三國志 魏志에 烏丸國에서는 有病知以艾灸 或燒石自熨 燒地臥上 或髓痛病處 以刀決出血 及祝天地山川之神無針藥.⁵⁹⁾

揆國史話 檀君記에 夫蘇乃演 高矢舊法 以乾艾爲料 金石相擊 因此廣造火種燠燒山澤.⁶⁰⁾

이러 하였으니 烏丸國에서 病을 治療함에 艾로써 灸하거나 燒石으로 熨하였으며 檀君古記에도 艾의 使用이 나옴으로 보아 灸에 依한 使用法이 있었음을 알 수 있다.

以上으로 보아, 當時 古朝鮮時代에도 針灸에 依한 疾病을 治療하는 方法이 있었음을 思料할 수 있다.

5. 醫學書籍

檀奇古史에 “第36世 檀君(賈勒) 50년에 孫叔文이 『醫學化學』을 著述하여 바쳤다.”

56) 鄭在書 譯註, 前掲書, p. 135.

原文 “高氏之山 其上多玉、其下多巖石.”

57) 洪元植 編著, 中國醫學史, 東洋醫學研究所, 서울, 1984, p. 15.

58) 金斗鍾, 東西醫學史大綱, 探究堂, 서울, 1978, p. 27.

金元龍, 韓國古考學, 一志社, 서울, 1934, p. 62.

59) 三國志, 魏志, 烏丸鮮卑東夷傳, 第三十.

60) 北嶠 著, 高東永 譯, 前掲書.

“고 하며 “第45世 檀君(余婁) 23년에 莊召가 『醫學大方』을 著述하여 바쳤다.”⁶²⁾ 고 記述되어 있는데 『醫學化學』이나 『醫學大方』이 當時에 實在했던 冊인지 또한 어떠한 內容이 記錄된 醫書인지 考證되지 않으며 그 밖에 이 文獻에 記述된 內容으로 미루어 考察해 보건데 『檀奇古史』에 記錄된 檀君朝鮮時代의 存立期間은 新石器時代 末期로부터 青銅器時代를 거쳐서 겨우 鐵器文化의 初期로 접어든 時期에 該當되는데 그 內容이 各種 專門分野의 學問이 눈부시게 發展하였다고 하며⁶³⁾ 『醫學化學』 『醫學大方』의 醫書가 著述되었다고 하는 것은 歷史科學的인 측면으로 보아 있을 수 없는 일로 여겨진다.

또한 第3世 檀君(嘉勒) 2년에 博士 乙普勒에 命하여 表音文字인 加臨土文字 38字를 創案케 하여 表意文字인 篆字와 並用하였다⁶⁴⁾ 고 하니 加臨土文字가 과연 그 當時의 文字라고 確認할 만한 資料나 史料는 오늘날까지 發見되지 않고 있다.

그러나 『神誌秘詞』나 『海東秘錄』이 當時에 著述된 書籍이라고 傳해지고 있으며, 또한 古朝鮮地域의 疾病에 關한 用語가 漢 楊雄이 蒐集한 方言集과 後漢 許慎의 說文 等에 單편적으로 紹介된 것⁶⁵⁾ 이 있고, 또한 『孟子』에서 孔子思想의 根源이

- 1) 大野勃 原撰, 孫仲禧 重刊, 檀奇古史.
- 2) 大野勃 原撰, 孫仲禧 重刊, 上揭書.
- 3) 李相時, 前揭書, p. 194.
- 4) 金憲銓, 編著, 桓國正統史, 松山出版社, 1986, p. 58.
- 5) 戴震, 方言疏證, 中國商務印書局, 대만, 券1-7.

嘔; 朝鮮洌水之間小兒泣而不止曰嘔

眇; 朝鮮洌水之間黑瞳子謂之眇或謂之揚

策; 凡草木刺人北燕朝鮮之間謂之策或謂之壯

癆; 凡飲樂傳藥而毒 北燕朝鮮之間謂之癆

膊; 燕之外郊朝鮮洌水之間 凡暴肉發人之私披牛羊之五藏謂之膊

漢漫臙眩慈也; 朝鮮洌水之間煩慈謂之漢漫 臙胸謂之眩眩

東夷係에서부터 出發하였음을 指摘하였고⁶⁶⁾ 太皞伏羲가 東夷係의 사람이며⁶⁷⁾ 舜임금이 東夷人이라⁶⁸⁾ 傳해지고 있으며 殷墟文字는 그 淵源이 東方의 黑陶文化를 繼承한 것이며 殷나라 사람들이 龜卜을 崇尚하는 習性은 東方의 獸骨에卜치는 方法이 점차 發展되어 간 것이라고 證明되는 점⁶⁹⁾ 등으로 미루어 보건데 上古時代와 古朝鮮時代에 이미 우리民族 固有의 卓越한 思想이 存在하였으며 아울러 이를 表記하는 그림이나 글자 등의 方法이 있었을 것이다.

그러므로 中國文化와 直接的으로 頻繁한 交流를 하면서 數千年을 내려오는 동안에 疾病에 對處하면서 생겨난 醫學知識을 어떤 形態의 表記로든 記錄한 資料가 存在하였으리라고 推測할 수 있다.

66) 孟子, 明文堂, 서울, 1979, p. 332 (告子章句下).

原文 “子之道 貉道也. 註; 貉 北方夷狄之國名也.”

67) 金相日, 한철학, 展望社, 서울, 1988, p. 68.

[要旨] “太皞伏羲의 姓이 風인데, 風은 九夷의 하나인 風夷에 屬하며 그의 어머니는 華서 땅의 임금인데 이 어머니는 북녘지방 곧 冀州의 北部를 다스렸다. 그리고 冀州는 東夷係가 開拓해 살던 곳이므로 太皞伏羲가 東夷人임이 확실하다.”

68) 孟子, 明文堂, 서울, 1979, p. 205 (離婁章句下).

原文 “舜은 生於諸馮하사 遷於負夏하사 卒於鳴條하시니 東夷之人也시니라.

註; 諸馮 負夏 鳴條 皆地名 在東方夷服之地.”

69) 柳承國, 韓國의 儒敎, 천풍인쇄주식회사, 서울, 1980, p. 34.

III. 結 論

以上에서 諸文獻을 通해 上古時代와 古朝鮮時代의 醫學內容을 考察하여 본 바 다음과 같은 結論을 얻었다.

1. 風伯 雨師 雲師는 桓雄上古時代의 官制名으로 特히 雨師가 主病하여 疾病을 治療하는 일을 管掌하였으며, 風 雨 雲의 諺말을 吟味해 보면 自然現象이 人間生活에 至大한 影響을 끼치므로 因해 自然의 氣候變化에 適應함으로써 疾病을 豫防 및 治療하였으리라 推測된다.

2. 五事는 桓雄上古時代に 牛加 馬加, 狗加, 猪加 羊加가 管掌하였던 일로 이 가운데 ‘猪加는 主病’이라 하였으니 疾病治療에 專的으로 從事하는 사람이 存在하였음을 알 수 있고, 牛·馬·狗·猪·羊이란 諺말을 吟味해 보면 當時에도 家畜을 飼畜하였을 것이며, 따라서 肉類의 攝取로 胃·腸管에 負擔을 주게 됨으로써 消化器系統의 疾患이 많았을 것이다.

3. 檀君八加는 桓雄上古時代의 五加와 比較하여 볼 때 社會가 좀 더 發達分化하였음을 알 수 있고, ‘皇子夫虞 爲鷲加主病’이란 것으로 미루어 볼 때 夫虞는 檀君의 第3皇子임으로 疾病治療을 他事에 比해 重히 여겼음을 알 수 있다.

4. 檀君神話에서 考察하여 보건데, 桓雄이 純陽의 하늘에서 地上으로 下降함으로써 陽多陰少한 男子로 變身하고 熊은 純陰의 地下(洞窟)에서 地上으로 나오게 됨으로써 陰多陽少한 女人으로 變身하여 서로 結合하였는데 이것은 밝음(陽)과 어둠(陰)의 個個를 모두 重視하고 어느 것에도 優越性을 두지 않았고 또한 相互間的

調和를 重要視한 것으로 韓醫學의 가장 基本的인 理論과 서로 符合한다.

그리고 檀君神話에 나오는 忌三七日과 不見日光百日이란 날말로 살펴보면 三七日是 「生命誕生」의 原理를 갖고 있으며 百日은 生命의 誕生을 爲한 準備期間 即 죽음의 期間을 象徵한다고 볼 수 있다.

5. 上古朝鮮時代に 關한 諸文獻에 記錄된 藥材인 艾, 蒜, 靈草로 미루어 볼 때 婦人病 疾患, 消化器系統의 疾患 및 虛損으로 因한 諸疾患이 多發하였으리라 思料되며 또한 藥食同源의 意味로서 여귀잎(蓼葉) 等の 여러 香辛料를 食用함으로써 各種 疾患의 發生을 未然에 防止하였다.

6. 內經에서 이르기를 “砭石者 亦從東方來”라 하였으며, 朝鮮上古史에 關한 諸文獻에 ‘靈艾’ ‘乾艾’란 用語가 나오는 것으로 볼 때 疾病을 治療함에 있어서 針灸를 利用하였으리라고 여겨진다.

7. 上古朝鮮時代の 「醫學化學」이나 「醫學大方」이 著述되었다고 하지만 歷史的 事實로 考證되지는 않는다. 그러나 當時에 加臨土文字라는 우리 固有의 表音文字가 存在하였다고 傳해지고 있으며, 古朝鮮地域의 疾病에 關한 用語가 後代文獻에 斷片的으로 실려있고, 孔子思想의 淵源이 東夷係에서부터 出發하였으며 太皞伏羲와 舜임금이 東夷人이며 殷나라의 龜卜이 東方의 獸骨에卜치는 方法이 점차 發展되어 간 것이라고 證明되는 점 등으로 미루어 볼 때 中國大陸과 直接的으로 頻繁히 交流하면서 數千年을 내려오는 동안에 蓄積된 醫學知識을 어떤 形態로든 記錄하였을 것이라고 思料된다.